

McGill University Library



3 103 078 130 5

(12 41,



34/3391

MOONIS BOOK DEPOT
BUDAUN. U. P. (INDIA).

AGF1837

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ

الحمد لله على حسنه و نواله كه رساله مستند با حادِيث نبويه اثار صحابه
و ميرنه باقوال تيمنه خفيه بالغه مساوس شيطانيه و دافعه شكوك بابيك

موسومه به

كشف الحجاب عن الصلوات الثواب

ملقبه
مبعيا الخفية والنجدية

مؤلفه

فقيه سيد امير عفا الله تعالى عنه مقيم آستانه عاليه اجمير شريف

سال تصنيف ١٣٥٥ هـ

مطبعة خديجه بركي تبريز بازا ريلما الان ملي طبع هو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

بعد حمد و صلوة کے فقیر حقیر بندہ سید مسیح عرض رسا ہوں کہ آج کل فاتحہ مروجہ ایصالِ ثواب کا مسئلہ ایسی اہمیت حاصل کر چکا ہے کہ ہر مقام پر مسلمانوں کے مختلف طبقے اسکے جائز یا بدعت ہونے پر دست و گریبان نظر آتے ہیں جسکی بنیاد پر مجوزین و مانعین میں نوبت تفسیق و تضلیل کی پہنچ گئی اور دو مسلمان جماعتوں میں اختلاف و نفاق کی ایک وسیع خلیج حائل ہو گئی ہے۔ اسلئے میں نے بغرض صلاحِ مسلمین مسئلہ کی تحقیق کتب معتبرہ سے کی تاکہ اہل انصاف کی نظر میں مسئلہ صاف ہو جائے اور متعصبین و مانعین کو بھی اہل سنت کی تفسیق و تضلیل کی گنجائش نہ رہے۔ جن کتب سے یہ رسالہ اخذ کیا گیا ہے وہ فقط اہل سنت ہی کی مسئلہ نہیں بلکہ مانعین کے مستند و معتبر علما کے اقوال بھی اور ان کے اکابر کے فتاویٰ بھی اُن کو مستند بتلاتے ہیں چنانچہ کتابی صفحہ کا حوالہ بھی ظاہر کر دیا گیا ہے۔ سوا الحمد للہ کہ مسئلہ اس طرح روشن اور منقح ہو گیا ہے کہ مخالف کیلئے بھی گنجائش انکار باقی نہیں اور حامیان و عاقلان ایصالِ ثواب کیلئے بھی موجب تائید و تقویت ہے فاتحہ و ایصالِ ثواب مروجہ کی اصل بھی معلوم ہو گئی اور رسوم ممنوعہ اور قیود زائدہ بھی واضح ہو گئیں جس سے اہل سنت کو اجتناب لازم ہے۔ اس رسالہ کا نام کشف الحجاب عن مسئلہ ایصالِ الثواب ہے۔ اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت و رفع مناقشات اور مؤلف کیلئے سرمایہ نجات و ذخیرہ آخرت بنادے۔ واللہ الموفق للسداد والیہ المرجع والمآب

فقیر سید مسیح مولد چھپر شریف ضلع شاہ پور پنجاب
مقیم درگاہ محلہ جمہیر شریف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جاننا چاہیے کہ قرآن حدیث فقہ اجماع صحابہ سے زندہ مسلمانوں کی دعا و خیرات مردہ مسلمانوں کے حق میں نافع ہونا ثابت ہے قرآن حکیم میں بہت آیات دعوات اموات پرتضمن ہیں اور ان سے ایصال ثواب کا حکم ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ چند آیات مطالعہ ناظرین کے لئے ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔ قال جل جلالہ۔ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ (سورہ حشر ترجمہ) یعنی وہ لوگ کہ جو ان دونوں جماعتوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آئے وہ کہتے ہیں (اور) عاقلین مانگا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بخشدے اور ہمارے ان بھائیوں کو بخشدے جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں۔ اور ظاہر ہو کہ یہ دعوات کو بھی شامل ہو۔ پس اگر اس دعا سے مردوں کو نفع نہ ہوتا جو ہم سے پہلے گذر چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو کچھپلوں کے حق میں بطریقہ مدح ظاہر نہ فرماتا بلکہ یہ باعث سبھی جاتی ہے۔ سورہ نوح میں رب العزت نے فرمایا۔ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (ترجمہ) اے میرے پروردگار مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو شخص ایمان لا کر میرے گھر میں (دینا لینے) آیا ہو اس کو اور تمام مسلمان مرد اور عورتوں کو بخشدے۔ ابن کثیر نے کہا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جمیع مؤمنین و مؤمنات کے لئے دعا فرمائی خواہ زندہ ہوں یا مردہ۔ اور حدیث میں بھی اس طرح دعا کا نامودی ہے خطیب نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم فرماتے تھے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کے مؤمنین و مؤمنات بھی اس عاقلین شامل ہیں کیونکہ قیامت تک کے مؤمنین و مؤمنات کے واسطے نوح علیہ السلام نے دعا فرمائی ہے۔

سورہ بنی اسرائیل میں ولہ کو ارشاد ہوا کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرے رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتُنِي صَغِيرًا (ترجمہ) اے رب میرے میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے بچپن میں مجھ پر رحم کیا، مجھ کو پالا۔ اگر انسان کا عمل دوسرے کے لئے مفید نہ ہوتا تو ولد کی دعا والدین کے حق میں بیفائدہ ہوتی۔

نیز اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ فرشتے مؤمنین کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔ قال جل جلالہ۔ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ اِلٰى قَوْلِهِمْ السَّيِّئَاتِ (ترجمہ) یعنی وہ ملائکہ جو عرش کو اٹھاتے ہوئے ہیں اور جو عرش کے گرد گردیں ہمہ وقت اپنے پروردگار کی تعریف کے ساتھ (اسکی تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے مغفرت کی دعا مانگا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار تیری رحمت اور تیرا علم سب چیزوں پر حاوی ہو جو لوگ تیری جناب میں توبہ کرتے ہیں اور تیرے رستہ (دین) پر چلتے ہیں ان کو بخشدے اور ان کو دوزخ کے عذاب سے بچا۔ اے میرے پروردگار ان کو (بہشت کے) ہمیشہ رہنے والے باغوں میں داخل کر جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کے باپ دادوں اور ان کی بیبیوں اور ان کی اولادوں میں جو نیک ہوں ان کو بھی اس آیت کہ یہ سے طلب مغفرت کا جواز ثابت ہوا کہ یہ طلب مؤمنین کے حق میں نافع ہے۔ دوسری جگہ رب العزت نے فرمایا۔ اَلَمْ لَا يَكُنْ لَكَ سُبْحَانَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَبَسْتَ تَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ اللہ تعالیٰ ملائکہ کی مؤمنین کے حق میں استغفار کرنے کی خبر دیتا ہو کہ (ترجمہ) ملائکہ اپنے پروردگار کی تعریف کیسے اسکی تسبیح و تقدیس میں

لگے رہتے ہیں اور جو لوگ زمین میں رہتے ہیں اُن کے گناہوں کی معافی مانگا کرتے ہیں۔ غرض کہ قرآن کریم کی مذکور آیات سے زندوں کی دعا اموات کے لئے پیغمبروں کی دعا انکی پچھلی اُمتوں کے لئے۔ ملائکہ کی دعا اہل زمین کے لئے اس قدر متعدد طریقوں سے تلقین کی گئی ہو چکے بعد کسی صاحب عقل فہم کو تردد کی گنجائش نہیں رہتی اور یہ سب کچھ تعلیم ہی کے لئے ہو جس سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے لئے اپنے گزرے ہوئے بزرگوں۔ مقتداؤں۔ عزیزوں۔ اور دوستوں کو ہمیشہ نیک عاؤں میں یاد رکھنا منشاء ربانی ہو اور جو جب تحمیں رضاے رحمانی اللہ تعالیٰ اہل اسلام کو توفیق خیر عطا فرماوے کہ وہ ہمیشہ اپنے ہوت کو دعوات صالحہ و ایصال ثواب میں یاد رکھیں اور نفع پہنچاویں۔

اب بعد اسکے وہ احادیث جو ایصال ثواب و دعا اموات کے ثبوت پر صراحۃً دلالت کرتی ہیں بدیہ ناظرین کیجاتی ہیں (حدیث اول) ابو داؤد و نسائی سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی اُنہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ان ام سعد ماتت فالی لصدقة افضل قال الماء فخر بئنا وقال هذه لام سعد = یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا تو کوئی صدقہ (اُسکے لئے کرنا، بہتر ہو؟ ارشاد فرمایا پانی کا صدقہ کرنا کہ وہاں سبکی تھی اور ضرورت تھی) اُنہوں نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا کہ یہ سعد کی ماں کے لئے ہے یعنی اس کا ثواب سعد کی ماں کو پہنچے۔

(حدیث ۲) صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہتی ہیں ان رجلاً قال للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُمتی اُفَلتلت لنفسها واطنمها لو تكلمت تصدقت فهل لها اجر ان تصدق عنہا قال نعم ایک شخص نے حضور سے عرض کی میری ماں دفعۃً مرگئی اور میرا گمان ہو کہ وہ اگر کچھ بولتی تو صدقہ کرتی تو کیا اگر میں اُسکی طرف سے صدقہ کروں تو اُسے ثواب پہنچے گا؟ ارشاد فرمایا ہاں۔ اس حدیث کے تحت میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ لمعات میں فرماتے ہیں فی الحدیث دلیل علی ان ثواب الصدقة یصل الی المیت وکذا حکم الدعاء هذا مذهب اهل الحق و اختلفوا فی العبادات البدنیة کالصلوة و تلاوة القرآن و المنة انعم قیاساً علی الدعاء۔ اس حدیث میں ہاں امر پر دلیل ہو کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہو اور دعا کا بھی یہی حکم ہو اور اہل حق کا یہی مذہب ہو اور عبادت بدنیہ مثلاً نماز و تلاوت قرآن میں اختلاف ہو اور مذہب ممتاز یہ ہے کہ دعا پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ ان کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

(حدیث ۳) ابو داؤد و بروایت عمر بن شعیب عن ابیہ عن جابر راوی ان العاص بن وائل اوصی ان یعق عنه مائة رقبة فاعتق عنہ ابنہ ہشام خمیسین رقبة فاراد ابنہ عمر ان یعق عنہ الخمسین الباقیت فقال حتی اسأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان ابی اوصی ان یعق عنہ مائة رقبة وان ہشاماً اعتق عنہ خمیسین ولقیبت علیہ خمسون رقبة فاعتق عنہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه لو کان مسلماً فاحتقم عنہ و تصدقتم عنہ او حججتم عنہ بلغ ذل العاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ اُسکی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں اور اسکے بیٹے ہشام نے پچاس غلام آزاد کر دیئے اُسکے دوسرے بیٹے عمر نے باقی پچاس کو آزاد کرنا چاہا تو کہا کہ پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کروں حضور کنیہ دست میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میرے باپ نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی اور ہشام نے پچاس آزاد کر دیئے اور پچاس باقی ہیں کیا میں آزاد کروں؟ ارشاد فرمایا اگر وہ مسلمان ہو تو تم اُسکی طرف سے آزاد کرتے یا صدقہ

کرتے یا حج کرتے اوسے پہنچا لمعات میں حضرت شیخ نے فرمایا قولہ لو کان مسلماً دل علی ان الصدقۃ لا تنفع الکافر ولا تنجیہ علی ان المسلم ینفعہا لعیادة المالیتہ والبدنیۃ یعنی اس سے معلوم ہوا کہ کافر کو نہ صدقہ نفع دے اور نہ اس کو نجات دے اور مسلمان کو عبادت مالی اور بدنی دونوں سے نفع پہنچتا ہو (حدیث ۴) مَنْ قَرَأَ الْاِخْلَاصَ حَلَّ عَشْرَ مَرَّةً ثُمَّ وَهَبَ اجْرَہَا لِامْوَاتٍ اَعْطٰی مِنْ الْاَجْرِ بَعْدَ الْاَمْوَاتِ جَسَ لَے گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشا تو مردوں کی تعداد کے برابر اس پڑھنے والے کو ثواب ملے گا اس حدیث کو در مختار باب الجنائز اور فتح القدیر باب الحج عن الغیر میں نقل کیا ہے ۔

(حدیث ۵) عن انس نہ سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انا نتصدق عن موتانا ونحج عنهم وندعو الیہم فهل یصل ذلک الیہم قال نعم انہ یصل الیہم وانعم یمضون بکم ما یفج احکم بالجنۃ اذا اہلک الیہ ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو کیا انہیں یہ پہنچتا ہے ارشاد فرمایا کہ بیشک وہ انکو پہنچتا ہو اور بیشک وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسا تم میں سے کسی کے پاس طبق ہر یہ کیا جاتا ہو تو وہ خوش ہوتا ہو۔ اس حدیث کو بھی امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہو (حدیث ۶) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سنگ لے کر خوبصورت مینڈھوں کی قربانی کی اور اپنے دست مبارک سے دُوح کئے اور فرمایا اللہ واللہ اکبر ہذا عنی وعن النجوم ایتی الہی یہ میری طرف سے ہو اور میری امت میں اسکی طرف سے جس نے قربانی نہیں کی رواہ احمد والوداؤد والترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

(حدیث ۷) حش کہتے ہیں میں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو مینڈھے کی قربانی کرتے دیکھا میں نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوصانی ان اخصی عنہ فانا اخصی عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی ہو کہ میں حضور کی طرف سے قربانی کروں۔ اس لئے میں حضور کی طرف سے قربانی کرتا ہوں رواہ ابو داؤد (حدیث ۸) ان رجل سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان لی ابوان ابرہما حال حیاتیہما فکیف لی بہرہما بعد موتہما فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من البر بعل لہوان تصلی لہما مع صلواتک ان تصوم لہما مع صیامک لاہ الا رقتنی ایک شخص نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سوال کیا اور کہا کہ میرے والدین تھے کہ میں انکی زندگی میں انکے ساتھ سلوک کرتا تھا اب انکے مرنے کے بعد انکے ساتھ کس طرح بھلائی کروں۔ ارشاد فرمایا نیکی بعد نیکی یہ ہو کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے نماز پڑھ اور اپنے روزہ کے ساتھ انکے لئے روزہ رکھ۔ اقول یہاں انکے لئے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے یہی معنی ہیں کہ نماز روزہ کا ایصال ثواب کیا جائے نہ یہ کہ انکی طرف سے نماز پڑھ کر فرض و واجبات کا انکے ذمہ میں سے ساقط کرنا اگرچہ عمل غیر سے اس صورت میں بھی نفع پہنچانا ثابت ہوگا مگر مراد معنی اول ہے اسلئے کہ ایک حدیث میں آیا ہو لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد ایک شخص دوسرے کی طرف سے نہ نماز پڑھ سکتا ہو نہ روزہ رکھ سکتا ہو۔ اسی واسطے اس حدیث میں لہما فرمایا عنہما نہیں فرمایا اور اس حدیث میں عن احد فرمایا لا احد نہ فرمایا (حدیث ۹) عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من دخل لہما قبر فقرأ سورۃ یس خفف عنہ یومئذ جو قبرستان میں جا کر سورہ یسین پڑھے اس دن مردوں سے تخفیف ہو جاتی ہو۔ ان احادیث سے بخوبی ثابت ہو کہ زندہ کے اعمال صدقہ وغیرہ

سے اموات کو نفع پہنچتا ہے اور اپنے اعمال کا ثواب پہنچتا ہے۔ امام ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو فتح القدیر میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے اور مذہب اہل سنت والجماعت کو آیات و احادیث سے ثابت کیا ہے اور مطلق ایصال ثواب کے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتلاتے ہوئے ان کی دلیل ذکر کر کے اسکے متعدد جواب ذکر کئے ہیں جو شخص ان جوابات کے ملاحظہ کا شوق رکھتا ہو وہ فتح القدیر اور بحر الرائق کے صفحہ ۹۳ و ۹۴ اور صفحہ ۹۵ کا مطالعہ کر لے انشاء اللہ تعالیٰ مسئلہ کی پوری تحقیق ہو جائے گی۔

(حدیث ۱۰) اخراج البخاری ومسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من عمل خیرا فادخلہ جنتہ یا عمل شرا فدخلہ النار۔ ترجمہ بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جس وقت انسان مرتا ہے تو اسکے عمل کا ثواب موقوف ہو جاتا ہے مگر تین عملوں کا ثواب باقی رہتا ہے جس میں سے ایک یہ ہے کہ اولاد صالح اس کے لئے دعا کرتی ہے (حدیث ۱۱) امام مالک کی روایت میں سعید بن صالح سے روایت آئی ہے کہ نبی بنی عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمن کی طرقت کہ وہ سوتے میں مر گئے تھے بہت سے غلام آزاد کئے (حدیث ۱۲) ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے کہ جبکہ جنازہ پر چالیس آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں بشرطیکہ کسی نے خدا کے ساتھ شریک نہ کیا ہو اور وہ میت کی شفاعت کریں تو خدا انکی شفاعت قبول کرتا ہے اور وہ مسلم عن کریب مولیٰ ابن عباس (حدیث ۱۳) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الصدقة تطفع غضب الرب صدقہ بچھا دیتا ہے آتش غضب الہی کو اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا الصدقة تطفعی الخبیثۃ کما یطفی الماء النار اللہ دینا بچھا دیتا ہے گناہ کو جیسا کہ بچھا دیتا ہے پانی آگ کو (حدیث ۱۴) اخراج الطبرانی فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من اهل بیت یموت منهم میت فیتصل قون عنہ الحدیث (ترجمہ) روایت کی طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا حضرت انس نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کوئی اہلیت سے میت نہیں ہوتی ہے کہ لوگ اسکی طرف سے صدقہ دیں مگر حضرت جبرائیل اسے نوری طبق میں رکھ کر لیجاتے ہیں پھر قبر کے کنارے کھڑے ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے صاحب قبر یہ بدیہہ کو بھیجا ہے اسکی طرف تیری اہل تیری نے پس قبول کر اس کو پس داخل ہوتا ہے اس پر پس خوش ہوتی ہے بسبب ہدیہ کے میت اور غمگین ہوتے ہیں ہمسائے اسکے جنہوں کی طرف نہیں بدیہہ بھیجا گیا۔ (حدیث ۱۵) مشکوٰۃ شریف میں حضرت محمد بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مرفوعہ ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اپنے والدین کی قبر کی یاد و نون میں سے ایک کی ہر جمعہ کے دن زیارت کی اس کے گناہ بخشدے جاویں گے اور وہ نیکو کار کہہ دیا جاوے گا۔

(حدیث ۱۶) تفسیر کبیر میں ہوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبرہ الشہداء علی راس کل حول فیکون سلام علیکم بما صبرتم فغم غمی الدار والخلعاء الاربعۃ ھکذا یفعلون (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہیدوں کے مزارات پر ہر برس کے شروع میں تشریف لیجاتے تھے اور اس طرح انکو مخاطب کر کے فرماتے تھے کہ سلام علیکم بما صبرتم فغم غمی الدار یعنی تم پر سلامتی ہو بسبب اس کے کہ تم نے

ضرب کیا اور اچھا ہوا آخر ٹھکانہ اس حدیث سے یہ نتیجہ نکلا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شرف سال میں شہیدوں کی قبروں پر آتے اور بعد فرمانے السلام علیکم باصبرتم فنعیم عقبی الدار کے کچھ پڑھ کر ان کو بخشے تھے تو ہم لوگ جو ہر سال بزرگوں کے عرس میں حاضر ہو کر کچھ پڑھ کر بخشے ہیں تو یہ خلاف طریقہ رسول اللہ نہیں بلکہ اتباع ہو فعل رسول اللہ اور خلفائے راشدین کا (حدیث ۱۷) طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ میری امت پر اللہ کی بڑی رحمت ہو کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہوں گے وہ یہ سبب دعا اور استغفار مسلمانوں کے قبر سے بیگانہ ہو کر اٹھیں گے (حدیث ۱۸) بیہقی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مڑے کو بند کر کے میت رکھا کرو اس کو جلدی پہنچا کر اور اس کے سر کی طرف سوؤ بفر کا اول اور اس کے پاؤں کی طرف سورۃ بقرہ کا آخر پڑھا کرو ۔

(حدیث ۱۹) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہو کہ حضور نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورۃ فاتحہ اوقل ہوا بعد اولہکم التکاثر پڑھ کر مڑوں کو بخشے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کے دن اس کے شیعہ ہونگے ۔
(حدیث ۲۰) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قفبہ وقال استغفر لاکم خیکم واسألوا اللہ لہ التثبیت فانہ الاکن لیسأل یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتے تھے دفن میت سے ٹہرتے اسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثابِت اور قائم رکھے جواب ہی میں کیونکہ اب اس سے منکر و نکیر کا سوال ہو گا۔ یہ حدیث فقہ شامی نے رد المحتار میں سنن ابی داؤد سے نقل کی ہے ۔

(حدیث ۲۱) مشکوٰۃ میں بروایت مسلم موجود ہے عن عمر بن العاص قال لا بند وھو فی سیاق الموت اذا انا میت فلا تصحبن نائحتہ ولا نائرا فاذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائکم اقیمو حول قبری قدر ما یخرج جرد و یقسم لکمھا حتی استأنس بکم واعلم ما اذا اراجع برسئل ربی رواہ مسلم یعنی روایت ہو عمر بن العاص صحابی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انہوں نے اپنے بیٹے سے جب وہ حالت نزع میں تھے کہ جب میں مر جاؤں نہوے میرے پاس کوئی عورت نہوے نہ زنی اور نہ لگ پھر جب دفن کرو مجھ کو ڈالو مجھ پر مٹی آہستہ آہستہ پھر کھڑے ہو جاؤ میری قبر کے گرد اگر اور اتنی دیر ٹھہرو کہ ذبح کیا جاوے اونٹ اور تقسیم ہو جاوے گوشت اُس کا تاکہ آرام اور اُنس پگھلوں تمہارے ساتھ اور جان لوں کہ کیا جواب دوں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو روایت کیا اس کو مسلم نے دیکھتے یہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے بہت صحیح اور معتد طور پر ثابِت ہو معلوم نہیں لوگوں نے اس کو کیوں ترک کر دیا چاہئے کہ اہل اسلام اس کی تعمیل کریں اگر سب آدمی نہ ٹھہر سکیں بباعث کسی ضرورت اور کاروبار کے تو میت کے دوست و آشنا و اقربا میں سے چند آدمی ٹھہریں اور پڑھتے رہیں قرآن و مستغفار وغیرہ اور دعا کریں میت کیلئے و سلام علی من اتبع الهدی (حدیث ۲۲) بیہقی کی حدیث ہو ما المیت فی القبر الا کالغرق المتغشش ینتظر دعوة تلحقہ من اب او اخ او صديق فاذا الحقہ کان احب الیہ من الدنیا وما فیہا مڑے راہ نکال کرتے ہیں کہ زندوں سے کسی طرح کی ان کو مدد پہنچے جس طرح ڈوبنے والا فریاد رسوں کا منتظر رہتا ہو۔

اس حدیث میں اشارہ ہو گیا ماں باپ کو کہ وہ اپنی اولاد کو دعائے خیر سے یاد رکھیں اور بھائی بھائی کو اور دوست دوست کو اس واسطے کہ قرۃ ان سب کی طرف اُمید لگائے رہنا ہی بہ اب کتب فقہ کی بعض روایات سننے بلکہ ان سے پہلے کتب عقائد میں سے ”شرح عقائد شفی“ کی یہ عبارت دیکھئے ”فی دعاء الاحیاء لا فواصلہم عنہم نفع لہم خلافاً للمعتزلۃ (ترجمہ) زندے مردوں کے لئے دعا کریں یا ان کی طرف سے صدقہ دیں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے فرقہ معتزلہ اسکے مخالف ہیں۔ شرح عقائد کی عبارت سے معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب کے منکر معتزلہ ہیں اہل سنت کے نزدیک بالاتفاق بلا تکلیف مردوں کو ثواب پہنچتا ہے۔ امام عظیم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب فقہ اکبر کی شرح میں ملا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری لکھتے ہیں فذهب ابو حنیفۃ و احمد و جہول السلف الی وصولہما یعنی امام ابو حنیفہ و امام احمد و جہول سلف صالحین کا مذہب ہے کہ میت کو ثواب پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ قاضی ثننا اللہ صاحب تذکرۃ الموتی میں اس مسئلہ کے متعلق جمع احادیث فرما کر لکھتے ہیں لہذا جہول فقہاء حکم کردہ است کہ ثواب ہر عبادت بہ میت میرسد یعنی اسی بنا پر فقہانے حکم فرمایا ہے کہ ہر عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے یہ قاضی صاحب وہ ہیں جن کو منکرین بھی مانتے ہیں۔ بلا یہ صفحہ ۲۶۳ مطبوعہ مطبع مجیدی جلد اول میں ہو الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوماً او صدقۃ او غیرھا عند اهل السنة والجماعة لما روی عن النبی اذ ضحی بکبشین املحین احدهما عن نفسه لاخر عن ائمتہ من اقرب وجدانية الله تعالى وتهد له بالبلاغ۔ (ترجمہ) اہل سنت و الجماعۃ (خصوصاً فقہاء اخاف) کے نزدیک جائز ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو بخشے خواہ یہ عمل نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا سوا اسکے اعمال صالحہ سے اسلئے کہ مروی ہو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ آپ نے دو مینڈھے سفید ابل بسیاہی کی قربانی کی ایک کی ان میں سے اپنی جانب سے اور دوسرے کی اپنی امت کی طرف سے جنہوں نے اقرار کیا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اور شہادت دی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ رسالت کی فیض القدر میں ہو خالف فی جمیع ذالک المعتزلۃ مطلقاً ایصالِ ثواب کے منکر معتزلہ ہیں۔ بحر الرائق میں ہو من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغيره من الاموات والاحیاء جاز و یصل ثوابہما الیہم عند اهل السنة والجماعة یعنی اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے کو مردوں اور زندوں کو پہنچائے تو یہ جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہو الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة كان او صوماً او غیرھا كالجزء وقراءة القرآن والاذکار و زیارة قبور الانبیاء علیہم السلام والسلام والشهداء والصالحین وتکفین الموتی و جمیع انواع البر یعنی اس باب میں قاعد کلیہ یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اسکے علاوہ جیسے حج اور قرآن قرآن اور اذکار اور زیارة قبور انبیاء و شہداء و اولیاء و صالحین و تکفین اموات اور ہر قسم کے نیکی کے کام۔ ایصالِ ثواب کا جواز تو دوسری چیز ہے ایصالِ ثواب کرنے میں بہ نسبت ایصالِ نہ کرنے کے ثواب زیادہ ہے ایصالِ نہ کرے تو صرف عمل کا ثواب ملیگا اور ایصالِ کرنے کی صورت میں تمام مردوں کی برابر اس کو ثواب ملیگا جیسا کہ حدیث میں

سے مستفاد ہے محیط پھر تارخانہ پھر راجہ خانیہ ہے الا فضل لمن یتصدق نفلًا ان ینوی للجمیع المؤمنین
والمؤمنات ولا ینقص من اجرہ شیء جو صدقہ نفل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام
مؤمنین اور مؤمنات کی نیت کر لے کہ ان سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی تو جب اپنا کچھ
نقصان نہیں اور دوسروں کا فائدہ ہو تو ظاہر ہے کہ ایسا فائدہ پہنچانا ہر حال میں بہتر ہوگا اگر ایسے فائدہ
پہنچانے سے بھی گریز کرے تو یہ انتہائی بخل کی دلیل ہے کہ اور جگہ دینے میں تو اپنے پاس سے کوئی چیز کم
ہوتی ہے اور یہاں یہ بھی نہیں ۛ

سوال۔ ایصالِ ثواب کی نسبت بعض وقت خدشہ گذرتا ہے کہ اگر عمل نیک کا ثواب دوسروں کی روح کو
بخشتا جاوے تو بخشنے والے کے لئے کیا نفع ہوا البتہ فردوں کو اس سے نفع پہنچتا ہے۔ الجواب فی شرح الصدور
تخریج الطبرانی عن ابی عمر وقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا الصدق احدکم صدقة تطوعاً فلیجعلها
عن ابویہ فیکون لہما اجرہا ولا ینقص من اجرہ شیء۔ یہ حدیث نص ہے اس میں کہ ثواب بخش دینے سے بھی عامل کے
پاس پورا ثواب رہتا ہے اور صحیح مسلم کی حدیث سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے من سن سنة حسنة فله
اجرہا واجر من عمل بها من غیرہ ان ینقص من اجرہ شیء او کما قال وجد تائید ظاہر ہے کہ
دوسرے شخص کی طرف تعدیہ ثواب سے بھی عامل کا ثواب کم نہیں ہوتا اتنا فرق ہو کہ حدیث طبرانی میں تعدیہ بالقصد
ہے اور حدیث مسلم میں بلا قصد سو یہ فرق حکم مقصود میں کچھ موثر نہیں اور فقہانے بھی ان روایات کے مدلول کو بلا تاویل
مطلق بالقبول کیا ہے کما فی رد المحتار عن زکوة التارخانہ عن المحيط الا فضل لمن یتصدق
نفلاً ان ینوی للجمیع المؤمنین والمؤمنات ولا ینقص من اجرہ شیء الخ اور اس میں احقر کے ذوق
میں یہ ہے کہ معانی میں توسع اس قدر ہو کہ تعدیہ الی المحل الآخر سے بھی محل اول سے زوال نہیں ہوتا چنانچہ تعدیہ
علوم و منیوض میں مشاہدہ ہے بخلاف اعیان کے کہ وہاں ایسا نہیں بلکہ ہر بہ کرنے کے بعد شے محبوب و اہم کے
پاس نہیں رہتی نیز یہ خدشہ گذرتا ہے کہ ایک چیز کا ثواب چند لوگوں کو پہنچا یا جاوے تو وہ بلا تجزی سب کو برابر
پہنچے گا جیسا کہ اسکے فضل کا مقتضا ہے یا تقسیم ہو کر بحسب حصہ جیسا کہ اس کے عدل کا مقتضا ہے۔ جواب
اس کا یہ ہے کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بلکہ مفید فضل واسع خداوند کریم سے یہی ہے کہ بلا تجزی و تقسیم برابر پہنچے او وہی
مختار شامی علیہ الرحمۃ ہے چنانچہ شامی علیہ الرحمۃ بعد تحریر اقول مختلفہ تحریر فرماتے ہیں قلت سئل ابن حجر
المکی عما لو قرأ اهل المقبرة الفاتحة هل یقتسم الثواب بینہم او یصل لكل منهم مثل
ثواب ذلك كما لا فاجاب بانہ افتی جمیع بالتانی وهو اللائق بسعة الفضل (رد المحتار ج ۱ ص ۹۴)
مگر کسی نے دلیل میں کوئی نص ذکر نہیں کی ہے اور ظاہر ہے کہ مسئلہ قیاسی ہے نہیں اس لئے بدون نص اس میں
کوئی کلام نہیں کیا جاسکتا البتہ سوال بالا کے جواب میں جو حدیث طبرانی کی مذکور ہے اس کو ظاہر الفاظ کے
اعتبار سے عدم تجزی پر دال کہا جاسکتا ہے کیونکہ اجر کا مرجع صدقہ ہے جسکا حقیقی مفہوم کل الصدقہ ہے نہ کہ
جزو الصدقہ اور ہمارے متبادر و شائع اطلاق کے وقت کل واحد ہوتا ہے اور مجموعہ مراد ہونا محتاج قرینہ ہوتا ہے
اور قرینہ کا فقدان ظاہر ہے پس معنی یہ ہونے کے دونوں میں سے ہر ہر واحد کو بلا تجزی و تقسیم پورے صدقہ کا اجر ملے گا

اور دوسرے احتمالات مخالفہ غیر ناشی عن دلیل ہیں اس لئے معتبر نہیں اور مسئلہ قطعیات میں سے نہیں اس لئے بھی
 ایسے احتمالات مضر نہیں۔ فتاویٰ کبیری میں ہے لو تصدق عن المیت اودعی له بعث الله الی المیت
 علی طبق من نور ترجمہ اگر صدقہ دیا جاتا ہے مردے کی طرف سے یا دعا کی جاتی ہو اس کے واسطے بھیجا ہوا اللہ تعالیٰ
 اپنی طرف سے مردے کے اوپر طبق نور کے فی الملتقط الا حیاء قال بعض السلف الدعاء للموات
 بمنزلة الهدایا للاحیاء فی دخل الملک علی المیت مع طبق من نور فبقول هذه ھدیة ذلک
 من عند قریبک فلان یفرح المیت بذلک کما یفرح الحی بالھدیة یعنی طبق الا حیاء میں ہو کہ کہا
 بعض سلف نے دعا واسطے اموات کے بمنزلہ ہدیہ کے ہو واسطے زندوں کے پس داخل ہوتا ہو فرشتہ میت پر
 ساتھ طبق نور کے پس کہتا ہو یہ تحفہ ہے کہ بھیجا ہے تیری طرف تیرے فلا نے عزیز نے پس خوش ہوتا ہے وہ مردہ
 جیسا کہ خوش ہوتا ہے زندہ بسبب ہدیہ کے (از تلک الحشر صفحہ ۱۲) بحر الرائق کے باب الحج عن الغیر صفحہ ۵۹ جلد
 ثالث مطبوعہ مصر میں ہے والا اصل فیہ ان الانسان لہ ان یجعل ثواب عملہ لغیرہ صلوة او صدقہ او قرآن او ذکر
 او طواف او حج او غیر ذلک عند اصحابنا للکتاب والسنة اما الکتاب فلقولہ تعالیٰ وقل رب ارحمہما کما اریانی
 صغیرا واکبارہ تعالیٰ عن ملکہ بقولہ ولست تخفون للذین امنوا وساق عباراتہم بقولہ تعالیٰ ربنا وسعت
 کل شیء رحمۃ وعلما قاضی للذین تابوا واتبعوا سبیلک الی قولہ وقہم السیئات واما السنة
 فاحادیث کثیرہ منہا فی الصحیحین صیحیح البخاری فی ثواب احدہما عن امۃ وہو مشہور بتجوز الزیادۃ یہ علی الکتاب و
 منہا مارواہ الوداود اقرؤا علی موتاکم سورۃ یس وجنۃ فقیہین ان لا یكون قولہ تعالیٰ وان لیس للانسان
 الا ما سعی علی ظاہرہ وفیہ ثلاث تاویلات اقربہا ما اختارہ المحقق ابن الہمام انہا مقیدۃ بما یہبہ العاقل یعنی لیس
 للانسان من سعی غیرہ نصیب الا اذا وہبہ لہ فحینئذ کیون لہ واما قولہ علیہ السلام لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد
 فہو فی حق الخرج عن العہدۃ لانی حق الثواب فان من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات والاحیاء
 جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ والجماعۃ کذا فی البدائع یعنی قاعدہ کلیہ اس باب میں یہ ہے کہ ہمارے امۃ کے
 نزدیک اپنے ہر قسم کے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے اور اس کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہوا اسکے بعد
 صاحب بحر اس کے ثبوت میں چند آیات واحادیث ذکر کرتے ہیں پھر بدائع سے نقل کرتے ہیں کہ من صام او صلی
 او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ
 والجماعۃ اور مطلق ایصال ثواب کے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتلاتے ہیں کہ معتزلہ کا مذہب یہ ہو کہ عبادت کا ثواب
 سوائے فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا ہے خواہ عبادت مالی ہو یا بدنی خواہ مرکب ہو مالی اور بدنی سے اور ان کی دلیل
 بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان لیس للانسان الا ما سعی یعنی انسان کو کوئی چیز نافع نہیں مگر
 جو کہ خود کیا یہ آیت دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ آدمی کو نفع نہیں بجز اس بات کے کہ بذات خود کوشش کی
 اور عمل کیا پھر اس کے جواب میں صاحب بحر فرماتے ہیں کہ گویا ہر آیت منکرین ایصال ثواب کی مودیت ہے اور
 اسی پر دلالت کرتی ہے کہ ایک کا عمل دوسرے کو مفید نہیں لیکن حکم دعائے والدین اور استغفار لاکرم المؤمنین کے
 حق میں اور اس کے سوا اور احادیث مشہورہ ایصال ثواب کی ظاہر آیت کے مخالف ہیں تو بالقطع ہم کو ثابت ہوا کہ ظاہر

آیت اپنے اطلاق پر باقی نہیں ورنہ تعارض خصوص شرعیہ میں لازم آئیگا اسی بنا پر علماء اہلسنت والجماعہ نے اس میں تاویل کی ہیں تو یہ تزلزل تاویلات میں سے وہ تاویل ہے جس کو محقق ابن البہام نے ختم کیا ہے کہ یہ آیت مقید ہے بقید عدم سبب عامل یعنی مراد اس آیت سے یہ ہے کہ انسان کو غیر کے عمل سے کچھ حاصل نہیں مگر جبکہ غیر اس کو بخشدے تو البتہ مقید ہوگا لہذا یہ آیت بھی مخالف ایصال ثواب نہیں۔ اور تقدیر آیت بہتر ہے نسخ آیت کے قائل ہونے سے اسلئے کہ آیت از قبیل اخبار ہے اور خبر میں نسخ جاری نہیں ہے طرح قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد یعنی نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے اور نہ نماز پڑھے کوئی کسی کی طرف سے اگرچہ یہی منکرین ایصال ثواب کی تائید کرتا ہے مگر حقیقت میں یہ کلام فرائض و واجبات کے ساقط کرنے کے حق میں وارد ہے نہ حق ثواب میں پس جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ دیا اور اس کا ثواب اپنے غیر کو زندوں اور مردوں کو بخشا تو یہ جائز ہے اور یہ ثواب اس غیر کو پہنچے گا مگر اس سے فرائض و واجبات جو اس کے ذمہ تھے وہ ساقط نہ ہوں گے اگرچہ تخفیف کی امید ہے۔ یہ ہے خلاصہ عبارت صاحب بحر الرائق کا فاحفظ فائدہ شئی عزیز۔

خاتم المفسرین مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اوائل حال میں مردے رات کا کرتے ہیں کہ زندوں سے کسی طرح کی ان کو مدد پہنچے جس طرح ڈوبنے والا فریاد رسول کا منتظر رہتا ہے مولوی اسماعیل اپنی کتاب صراط مستقیم کے صفحہ ۶۳ میں لکھتے ہیں حضرت رسالت پناہ سعد بن معاذؓ را بعد التماس ایشان کہ مادرم ناگاہ فوت شدہ دیارائے گفتن نیافت و اگر می یافت وصیتے میکرد پس برائے وے اگر چیزے بکنم نفع بوی خواہد رسید فرمود چاہ بکن و گو کہ این برائے مادر سعد است یعنی حضرت سعد بن معاذؓ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ نے وفات پائی تو انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ میری والدہ کو کچھ کہنے کا موقع نہ ملا اگر ملتا تو وہ وصیت کرتی اگر میں انکی طرف سے کچھ کروں کیا انہیں نفع پہنچے گا؟ حضور نے فرمایا کنواں بناؤ اور کہو کہ یہ سعد کی والدہ کے لئے ہے اس کے بعد پھر مولوی اسماعیل لکھتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از طرف برادر خود عبدالرحمنؓ بعد وفاتش بردہ آزاد کرد و برہیں قیاس بایک کرد و سائر عبادات را بر عبادتیکہ از مسلماناں ادا شود ثواب آل بروح کے از گنہگارستان برساند و طریق رسانیدن آل دعائے خیر بجناب الہی است پس میں خود البتہ بہتر و متحسن است صراط مستقیم صفحہ ۶۳

یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمنؓ کی وفات کے بعد ان کی طرف سے غلام آزاد کئے اور اسی پر تمام عبادتوں کو قیاس کرنا چاہتے ہیں جو عبادت مسلمان سے ادا ہو اس کا ثواب گزرے ہوئے لوگوں میں سے کسی کی روح کو پہنچائے تو یہ ضرور بہتر اور متحسن ہے اور ثواب پہنچانے کا طریقہ بارگاہ الہی میں دعا کرنا ہے۔ مولوی اسماعیل کی اس عبارت نے فاتحہ گیارہویں تیجہ چالیسواں غرض نذر نیا سب کو جائز کر دیا جب ہر عبادت کا ایصال ثواب حدیث شریف سے ثابت ہے تو ذکر تلاوت صدقہ سب کا ایصال ثواب حدیث کے مطابق ہوا اس کو بدعت کہنا امر بالسنہ کو بدعت بتانا اور اسماعیل کو بدعتی ٹھہرانا ہے اور اسماعیل ان امور کو بدعت و شرک کہے تو وہ اپنے قول سے خود ملزم ہے۔ الحاصل قرآن کریم کی آیات اور نبی کریم کی ہدایت اور صحابہ کرام کی روایا

اور فقہاء و علماء کی تصریحات سے یہ ثابت ہوا کہ کلام اطعام طعام صوم صلوة خیرات اور جتنی نیکیاں ہیں ان سب کا ثواب ایک کو بخشتے یا تمام مومنین اور مومنات کو بخشے سب کو پہنچتا ہے۔ جب کوئی نذر نیاز کرتا ہے فرشتے خدا کے حکم سے اس کو نور کے طباق میں لیجا کر جس کو ثواب بخشنا کیا ہے اس کے سامنے کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ فلاں شخص نے تم کو یہ تحفہ بھیجا ہے وہ دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جو بھیجتا ہے اس کے ثواب میں کسی قسم کی کمی نہیں ہوتی اور مردے راہ نکالتے ہیں کہ زندوں سے کسی قسم کی ان کو مدد پہنچے اور اس ثواب رسائی کیلئے تخصیص دن کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل سے ثابت ہے اگر تخصیص نہ کیجئے تب بھی ہر وقت ثواب پہنچ سکتا ہے پس ان تمام باتوں کا خیال کر کے خیر خواہوں نے مردوں کی بے بسی اور بے کسی پر نظر کر کے یہ نظر ہمدردی اور خیر خواہی ان کی نفع رسائی اور ثواب پہنچانے کا یہ طریقہ قائم کیا کہ متعدد تاریخیں مثل تیجہ دسواں بیسواں چالیسواں ستہ ماہی ششماہی برسی اور حسب خواہش جب چاہے ان کی نذر نیاز فاتحہ کے لئے قائم کیں اور سیں چند مصیبتیں سمجھ آؤں یہ کہ مردہ جو زندوں کی مدد کا محتاج ہوتا ہے جب اس کو ثواب پہنچتا ہے تو اس کی روح خوش ہوتی ہے اور اس کلمہ کلام اور اطعام طعام کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کرتا ہے اور اس پر رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جو ثواب پہنچتا ہے اس کے ثواب میں کمی نہیں ہوتی بلکہ اس خیر خواہی کے صلہ میں وہ مستحق ثواب کا ہوتا ہے تیسرے یہ کہ اس حیلہ سے جو غریبوں اور محتاجوں کو کھانا کھلا یا جاتا ہے اول غریبوں کا بھلا ہوتا ہے بعد کھانیکے ان کے دل سے دعا نکلتی ہے اور جو ثواب پہنچا ہوا ہے اور جس کو پہنچا یا گیا ہے دونوں کو مفید ہے بالجمہ یہ مسئلہ حکمہ تعالیٰ اس قدر واضح اور صاف ہو گیا کہ مخالفین میں جو عمل بالحدیث کے مدعی ہیں اگر اپنے دعوے میں کچھ بھی سچے ہوں تو ایصال ثوابے انکار نہ کریں گے یہ تو میں کیسے کہوں کہ حدیث پر عمل کریں اور ایصال ثواب کریں کہ وہ ایسا کر نہیں سکتے مگر کم از کم انکار سے تو باز آئیں اور وہ لوگ جو اپنے کو حنفی کہتے ہیں اور ایصال ثوابے انکار کرتے ہیں وہ بھی اس سے باز آئیں کہ علاوہ احادیث کے کتب معتبرہ و مستندہ حنفیہ کی متعدد دعائیں پیش کر دی ہیں تاکہ انکار کی گنجائش باقی نہ رہے اور غالباً انہیں مجبور یوں کو دیکھتے ہوئے یہ لوگ اپنی طرف سے کچھ باتیں اضافہ کر کے اسے بدعت و ناجائز کہتے ہیں ورنہ ان کے متقدمین تو سرے سے ایصال ثوابے بھی انکار کرتے تھے اور دلیل وہی پیش کرتے تھے جو معتزلہ پیش کرتے تھے مگر حجب اہل سنت کے دلائل باہرہ کا جواب نہ ہو سکا تو عدم جواز کے لئے دوسرا پہلو نکالا کہی کہتے ہیں کہ کھانے پر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے اور کہی یہ کہ ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ کر دعا کرنا کہی یہ کہ کھانا سامنے رکھنا کہی یہ کہ دن کی تخصیص کرنا غرض ایسی ہی باتیں پیش کر کے ایصال ثواب کو روکنا چاہتے ہیں۔



شیرینی اور کھانے وغیرہ پر فاتحہ دینے کا بیان!

بخاری و مسلم و دیگر محدثین حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس مع ایک گروہ صحابہ کے جب پہنچے تو فرمایا اہلمی یا سلیم ما عندک الحدیث یعنی اے ام سلیم جو تمہارے پاس ہوا وہ انہوں نے وہی روٹی جو حضرت انس کے ہاتھ حضور کی خدمت میں پہنچی تھی حضور کی خدمت میں پیش کر دی حضور کے ارشاد سے وہ روٹی توڑی گئی ام سلیم نے کہہ اسپر چڑو یا جس میں کچھ روغن تھا وہ گویا سالن ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الفاظ قسم دعا سے اسپر پڑھے یعنی جو خدا نے چاہا اس پر پڑھا اور دس دس آدمیوں کو بلا کر کہلانا شروع کیا غرض سب لوگ کھانا کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی ستر یا اسی تھے۔ دوسری حدیث انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیحین وغیرہ میں مروی ہو ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کھجور اور گھی اور پنیر کا لمبہ بنا کر ایک طشت میں رکھ کر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لیجاؤ اور عرض کرو کہ میری ماں نے بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز میری طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے انہوں نے جا کر عرض کر دیا ارشاد فرمایا اسے رکھ دو پھر فرمایا انس جاؤ فلاں اور فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لیکر فرمایا انہیں بلاؤ اور جو تمہیں ملے اسے بلاؤ جن کو نامزد کیا تھا انہیں اور جو ملا اسے سب کو میں نے دعوت دیدی جب میں واپس ہوا تو دیکھتا ہوں گھر آدمیوں سے بھرا ہوا ہے حضرت انس سے پوچھا گیا کتنے آدمی ہونگے کہا کہ قریب تین سو کے ہیں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس لمبہ پر ہاتھ رکھا اور جو خدا نے چاہا اسپر پڑھا پھر دس دس شخصوں کو کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ اللہ کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ سب کھا کر آسودہ ہو گئے پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہوا یہاں تک کہ سب نے کھایا حضور نے فرمایا کھانا اٹھاؤ میں نے اٹھایا میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اسوقت زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اسوقت زیادہ تھا۔ حدیث غزہ تبوک کی مشکوٰۃ میں بروایت مسلم مذکور ہے جب لوگ گرسنہ ہو گئے حضرت عمر نے دعا کرانی چاہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تب آپ نے دسترخوان بچھوایا اور نہر مایا لے آؤ جو کچھ کسی کے پاس کھانا بچا ہوا ہو تب کسی نے ایک مٹھی جوار کی کسی نے کھجور کسی نے ٹکڑا روٹی کا جس کے پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لاکر ڈال دیا بہت ہی تھوڑا سا ذخیرہ جمع ہوا۔ پھر آپ نے اس پر دعا فرمائی اور نہر مایا بھر لو اپنے برتن پھر جب قدر لشکر تھا سب نے اپنے تمام برتن جو ان کے پاس تھے بھرتے اور خوب کھایا اور پھر بھی کھانا بچ رہا۔ شارحین لکھتے ہیں کہ اسوقت لشکر میں ایک لاکھ آدمی موجود تھے

پس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی اس بات پر شہادت دے رکھے ہوئے کھانے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے وہ دعا مانگی جس کی آپ کو ضرورت تھی صاحب حاجت وہ دعا کرتا ہو جو اس کو منظور ہے دعا ہونے میں دونوں برابر ہیں کیونکہ دعا کے معنی شرع میں السؤال من اللہ الکریم یعنی خدا سے کسی چیز کا سوال کرنا اور یہ دونوں صورتوں میں موجود ہیں۔ کتاب اور جندی مضافہ علی قاریؒ اور صلی اللہ علیہ وسلم وفات ابراہیم بن محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام جاء ابوذر عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند ثمرۃ یا بسترہ ولبن الناقۃ وخیر الشعیب فوضعها عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الفاتحہ مرۃً وسورۃ الاخلاص ثلاث مرّات وقال اللّٰهُم صل علی محمد انت لہا اهل وھولھا اهل فرغ ید ید و مسح وجھہ وامل باذران یقیمہا وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثواب ہذہ الا طعمۃ لابن ابراہیم علیہ السلام یعنی حضرت ابراہیم صاحبزادہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وفات کے تیسرے دن حضرت ابوذر خرمی اور ذؤنبی کا دودھ اور جو کی روٹی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیکر آئے اور حضور انور علیہ السلام کے سامنے رکھ دیا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس پر سورۃ فاتحہ ایک بار اور سورۃ اخلاص تین بار پڑھا اور اللّٰهُم صل علی محمد انت لہا اهل وھولھا اهل فرمایا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور چہرہ پر مسح کیا اور حضرت ابوذر کو فرمایا کہ اس کو تقسیم کر دو اور یہ فرمایا کہ اے اللہ اس کھانے کا ثواب ہمارے بیٹے ابراہیم کو پہنچے۔ غرضیکہ احادیث فعلیہ اور قولیہ سے دعا مانگنا بحدود طعام ثابت ہوا اہل انصاف کو چاہیے کہ سخن پروری کو چھوڑ کر ان دلائل پر خوب تامل فرماویں اور اتباع حق کریں ورنہ ایسا تو کریں کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو صلوات نہ سنائیں مرا بخیر تو امید نیست بدمر سال۔ مولانا شاہ عبدالغفر صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ عنزیریہ صفحہ ۵۷ مطبع مجتہبائی دہلی میں فرماتے ہیں: طعنا میکہ ثواب آل نیاز حضرت امین نایند و برآں فاتحہ و قل و درود بخواند تبرک میشود خوردن آن بسیار خوب است یعنی جس کھانے پر حضرت امین رضی اللہ عنہما کا نیاز دیا گیا ہو اور اس پر فاتحہ و درود قل پڑھے گئے ہوں تو وہ تبرک ہو اور اس کا کھانا نہایت خوب ہو غرضیکہ امین کی نیاز کا کھانا اور اس پر فاتحہ و درود پڑھنا شاہ صاحب متبرک اور بہت خوب بتاتے ہیں۔ یہ وہی نیاز ہے جس کو غلطی سے مولوی ہمایل کہتے ہیں کہ یہی حضرت کے زمانے کے کفار کا کفر و شرک تھا اور جو کوئی یہ معاملہ کرے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے۔ دوسری جگہ شاہ صاحب فرماتے ہیں اگر ملید و شیر بچہ برائے فاتحہ بزرگے بقصد ایصال و ثواب بروح ایشان پختہ بخورند جائز است مضائقہ نیست، فتاویٰ عنزیریہ صفحہ ۴۱، یعنی اگر ملید اور دودھ چاول کسی بزرگ کی فاتحہ کے لئے ان کی روح کے ایصال ثواب کے ارادہ سے پکا کر کھلائیں کچھ مضائقہ نہیں جائز ہے۔ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب زبدۃ النضال کے صفحہ ۳۲ میں انکا فتویٰ ہے سائل نے سوال کیا تھا کہ ملید یا شیر بچہ وغیرہ اولیاء اللہ کا نیاز دینا درست ہو یا نہیں؟ اس کے جواب میں شاہ صاحب نے یہ لکھا اگر ملید یا شیر بچہ بنا کر فاتحہ بزرگے بقصد ایصال ثواب بروح ایشان بخورند و بخورند مضائقہ نیست و طعام نذر اللہ غنیار خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شد پس غنیار ہم خوردن جائز است یعنی اگر ملید اور کھیر

اس لئے پکائیں کہ اُس پر کیا فاتحہ دیکر اس کا ثواب ان کی روح کو بخشیں اور لوگوں کو کہلائیں تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے
 اور نذر کا کھانا امیروں کو حلال نہیں ہاں اگر کسی بزرگ کے نام سے فاتحہ دیا گیا ہو تو اس کا کھانا امیروں کے لئے
 بھی جائز ہے یہی شاہ صاحب موصوف اپنی کتاب آنتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں فاتحہ کا حکم دیتے ہیں۔
 عبارت یہ ہے پس دہ مرتبہ درود خواندہ ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند و حاجت
 از خدا لئے تعالیٰ سوال نمایند الی آخر یہ پس دس مرتبہ درود شریف پڑھ کر ختم تمام کریں اور کسی قدر شیرینی پر فاتحہ
 تمام خواجگان چشت کی پڑھیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کریں۔ مولانا عبد اللہ گجراتی جو بہت بڑے عالم صالح
 متقی اور شاہ عبدالحق محدث دہلوی کے ہم عصر تھے اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تخصیصات در اوضاع
 و تراکیب مالکات و تعینات و مقررات و نیازات و نیازان از رسوم صالحہ است یعنی فاتحہ و نیاز بزرگان
 دین میں مقامات کی تخصیص اور خاص آیات و سورتوں کی تعین اور مختلف قسم و کھانوں کی ترکیب خاصیت
 کے ساتھ اچھی رسم و نیز فاتحہ و صدقہ و نذر نیاز کے متعلق شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تحفۃ الثنا عشریہ میں
 فرماتے ہیں کہ حضرت امیر و ذریعہ طاہرہ اور تمام امت بر مثال مریدان و مرشدان می پرستند و امور کو بنیہ را
 بایشان وابستہ می دانند و فاتحہ و درود و نذر بنام ایشان رائج و معمول گردیدہ چنانچہ جامع اولیاء اللہ تعالیٰ ہمیں
 معاملہ است۔ یعنی حضرت مولانا علی اور ان کی اولاد کو ساری امت مریدوں پیروں کی طرح پوجتی ہے اور کارخانہ دنیا
 کا انہیں سے وابستہ جانتی ہے اور فاتحہ اور صدقات اور درود و منت ان کے نام رائج و معمول ہو گئی چنانچہ
 تمام اولیاء اللہ سے یہی معاملہ ہے۔ اب ایک عبارت مولوی اسماعیل کی بھی تو ملاحظہ فرمائیے جو صراط مستقیم میں
 لکھی ہے: ”نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باموات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و
 افضل“ (صراط مستقیم مطبع ضیائی صفحہ ۳۷) یعنی نہ سمجھو کہ مردوں کو کھانا کھلانے اور فاتحہ خوانی کے ذریعہ سے
 نفع پہنچانا اچھا نہیں ہو کیونکہ یہ معنی بہتر و افضل ہیں اب تو اسماعیلی فاتحہ کے لئے بیکار جنگ نہ کریں گے ان کے
 امام نے بھی بہتر و افضل مان لیا۔

اور اسی صفحہ میں طعام اور قرآت کے اجتماع کو بہتر کہا حجت قال: ”ہر گاہ ایصال نفع بہیت منظور
 دارد و موقوف بر طعام نہ گذارد اگر میت را شد بہتر است والا صرف ثواب سورۃ فاتحہ و اخلاص بہتر است
 ثواب ہاست“ دوسری جگہ اسی کتاب کے صفحہ ۴۳ میں لکھتے ہیں: ”پس در خوبی این قدر امر از امور مرسومہ فاتحہ با
 و اعراض و نذر و نیاز اموات شک و شبہ نیست“ یہاں تو صاف نذر و نیاز اموات کا ذکر ہے جس کو
 تقویۃ الایمان میں شرک بتایا ہے اور اس کے کرنے والے کو ابو جہل کے برابر مشرک ٹھیرایا ہے یہاں مولوی
 اسماعیل عرس کی خوبی میں شک و شبہ نہیں بتاتے تو فرمائیے اپنے حکم سے مومن رہے یا مشرک اور مشرک
 ہونے تو فقط ابو جہل کے برابر یا فرعون و ہامان کے برابر کیونکہ فقط نذر و نیاز کرنے سے ابو جہل کے برابر مشرک
 بتا چکے اور یہاں نذر و نیاز کی ترغیب دے رہے ہیں اور اس کو خوب بتا رہے ہیں اور خوبی میں شک و شبہ
 لانے سے منع کر رہے ہیں تو تقویۃ الایمان کے لحاظ سے ابو جہل سے کئی درجہ اور بڑھ گئے ابھی کیا صراط مستقیم
 صفحہ ۱۲۲ مطبع ضیائی کی فصل دوم میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید احمد صاحب لکھتے ہیں: ”اول طالب را باید کہ

با وضو و زانو بطور نماز بہ نشیند و فاتحہ بنام اکابر این طریق یعنی حضرت خواجہ معین الدین سجری و حضرت خواجہ
 قطب الدین بختیار کاکی و غیر ہما خواندہ التجا بجانب حضرت ایزد پاک بتوسط این بزرگان نماید و بہ نیاز تمام وزاری
 بسیار از باریار دعائے کشود کار خود کردہ ذکر و وضوئی شروع نماید یعنی پہلے طالب کو چاہیے کہ با وضو و زانو نماز
 کی طرح پر بیٹھے اور اس طریقہ کے اکابر یعنی حضرت خواجہ معین الدین سجری اور حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی
 و غیر ہما کے نام کی فاتحہ پڑھ کر درگاہ الہی میں ان بزرگوں کے وسیلہ سے التجا کرے اور انتہائی عجز و تیزا و رک سال
 تضرع و زاری کے ساتھ اپنی حل مشکل کی دعا کر کے ذکر و وضوئی شروع کرے غرضیکہ مکان پاک میں رو قبلہ
 ہو کر فاتحہ پڑھنا آداب کے ساتھ امام الطائفہ کے کلام سے ثابت ہو گیا اتنے ہی پرکتفا نہیں بلکہ یہ بھی تصحیح کہ با وضو
 و زانو نماز کے طریقہ پر بیٹھے ہی کو تقویۃ الایمان میں ڈبل شکر لکھا ہے تقویۃ الایمان صفحہ ۴۴ میں لکھتے ہیں کہ
 آداب سے کھڑے ہونا اور اس کو پکارنا اور اس کا نام چننا انہیں کاموں میں سے ہے کہ اللہ صاحبے خاص اپنی
 تعظیم کے لئے ٹہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ کرنا شکر ہی جہاں ادب سے کھڑے ہونا شکر ہو وہاں با ادب و زانو
 اور وہ بھی نماز کی طرح بیٹھنا کس طرح شکر نہوگا۔ جامع الاوراد میں عامہ مسلمین کی فاتحہ کے متعلق ہے : ” اگر طعام
 فاتحہ کردہ بفقرار و بدالبستہ ثواب میرسد“ یعنی اگر کوئی کھانے پر فاتحہ دیکر فقرار مساکین کو تقسیم کر دے تو اس کا
 ثواب میت کو پہنچتا ہے اور اسی جامع الاوراد میں فاتحہ کی ترکیب یہ لکھی ہو : ” چوں قرآن ختم کند اول پنج آیت خواندہ
 دست برائے فاتحہ بردار و ثواب ختم بارواح ہر کنوہ لطیف اللہ حضرت بخت دہ تریہ کہ خود امام الطائفہ میاں
 اسماعیل ہلوی اپنی تقریر ذیحہ میں و ماہیہ کو ذبح کر گئے لکھتے ہیں : ” اگر شخصے بڑے راخانہ پر و رکند تا گوشت او
 خوب شود و اور ذبح کردہ و پختہ فاتحہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندہ بخوارند خللے نیست الحاصل
 حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب و دیگر علماء کی عبارات سے شیرینی اور کھانے پر
 فاتحہ پڑھنا بخوبی ثابت ہو گیا ہو۔ رہا فاتحہ اٹھا کر دعا کرنا تو یہ امر فی نفسہ ثابت ہو۔ حدیث میں دعا کے لئے ہاتھ
 اٹھانا آیا ہے اور علماء نے اسے آداب دعا سے قرار دیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ استلمت^{اللہ}
 فاستلوا ببطون اکفکم ولا تستلوا بظہورہا۔ جب خدا سے سوال کرو تو ہتھیلیوں کے پیٹ کو اوپر کر کے
 سوال کرو پشت دست کو اوپر کر کے سوال نہ کرو رواہ ابوداؤد و عن مالک بن بشار رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ دوسری
 حدیث ابوداؤد کی ابن عباس سے یہ ہے سلوا للہ ببطون اکفکم فاذا فرغتم فامسوا بہا و جھک
 اس میں اتنا مضمون زیادہ فرمایا کہ فارغ ہو کر مونہہ پر ہاتھ پھیر لو۔ ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدین فی الدعاء لم یطعما حتی یسبح عجا
 و جھد دعائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے تو جب تک مونہہ پر نہ پھیر لیتے نیچے نہ کرتے۔ ترمذی و
 ابوداؤد و بیہقی کی روایت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان
 ربکم کر لیجی سبتیحی من عبدہ اذا رفع یدین الیہ ان یردھما صغرا بیشک منہا رب حیا و کم والا یز
 جب کوئی بندہ اسکی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو خالی واپس کرنے سے حیا فرماتا ہے۔ بیہقی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع یدین فی الدعاء حتی یری بیاض الطیبین رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم دعائیں اتنا ماتھ اٹھاتے (یعنی احیاناً) کہ نعل مبارک کی سپیدی دکھائی دیتی اور پہل بن
 سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کان لیجھل اصبعہما جلا عنکبیبہ ویدعوادعا کرتے وقت حضور
 دونوں انگلیوں کو شانوں کے مقابل کر لیتے تھے اور سائب بن یزید سے راوی وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
 ان النبی کان اذا دعا فرقع ید یدہ ومسح وجهہ بید یدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے وقت
 ماتھ اٹھاتے تو دونوں ماتھ چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
 کی وہ فرماتے ہیں المسألت ان ترفع ید یک حد ومنکبیک یعنی سوال کہنے اس کو میں ماتھ کو مونڈے کے
 مقابل یا قریب انکے اٹھاتے جامع الصغیر میں جلال الدین سیوطی نے ایک حدیث نقل کی (حلیث) ان
 کان اذا دعا جعل بطن کعبہ الی وجہہ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تو ماتھ
 اٹھانے میں پھیلی ماتھ کی اپنے چہرہ مبارک کی طرف کرتے تھے اور آپ کا حکم بھی یہی تھا کہ جب تم دعا کرو تو ماتھ
 اٹھا کر پھیلی پھیلا کر دعا کرو پس جبکہ دعائیں ماتھ اٹھانا حضور کا فعل ہے اور اس طرح دعا کرنے میں اسباب حاجت
 ہے کہ اللہ اس طرح دعا کر نیوالیکو خالی ماتھ پھیرنے سے حیا فرماتا ہی تو ایصال ثواب کے وقت جو دعا کی جائے گی
 اُسے بھی ماتھ اٹھا کر کریں اور یہ کہیں کہ الہی اس کا ثواب فلاں وفلاں اور جمیع مومنین ومومنات کو پہنچا دے
 مگر جو ایصال ثواب نہیں کرنا چاہتے وہ شاید اس وجہ سے ماتھ اٹھانے کو منع کرتے ہوں گے کہ کہیں دعا قبول
 نہ ہو جائے اور ثواب پہنچ جائے کہ انہیں یہ کب منظور ہے ایسا ہوتا تو اتنا پیچ سے اسے ناجائز کیوں کہتے
 یونہیں کھانا سامنے رکھنا مانعت کی وجہ نہیں ہو سکتی اگر یہ کوئی ناجائز امر ہوتا تو کھانے کے وقت سامنے
 کیوں رکھا جاتا مگر یہ تو وہ کہہ سکتا ہے کہ دامنہ باتیں پیچھے رکھ کر ایصال کرتا ہوا اور جو مطلق ایصال ثواب کرتا
 بھی نہ تو سوا اس کے کیا کہا جاسکتا ہے کہ ایصال ثواب سے روکنے کا یہ ایک حیلہ ہے اور بلا دلیل شرعی
 ایسی قہل باتیں قابل سماعت نہیں غرض کہ احادیث فعلیہ وقولیہ ہر طرح سے رفع یدین عند الدعاء اور دعا مانگنا
 بحضور طحان ثابت ہوا اگر کوئی معترض یہ کہے کہ عبادت بنی مثلاً قرأت قرآن اور عبادت مالی مثلاً صدقہ کا
 الگ الگ کرنا جائز ہے لیکن دونوں کا جمع کرنا جائز نہیں تو ہم کہیں گے کہ جب صدقہ اور قرآن دونوں چیزوں کا
 ثواب جدا جدا پہنچ سکتا ہے جیسا کہ احادیث اور کتب معتبرہ فقہ سے ثابت ہے عبارات پہلے گذر چکی ہیں تو اگر
 یہ دونوں کا ایک وقت میں کئے جائیں تو ناجوازی کی کیا وجہ ہے کیا اس وقت قرآن پڑھنا ناجائز ہے یا صدقہ
 دینا ناجائز ہے اور جب دونوں جائز تو ایک ساتھ بھی جائز اگر عبادت مالی اور بنی کے جمع کرنے میں کوئی آیت
 یا حدیث مانعت میں آئی ہو تو منع کرو ورنہ تم کو سکوت چاہیے حالانکہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ کوئی حدیث یا آیت
 مانعت جمع بین العبادتین میں نہیں آئی اگر انی ہو پیش کر دھا تو اب رہا نکم ان کنتم صادقین۔

امام حجۃ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی درجاء علوم فرمائیے اذالم یحرم الاحادیث فمن
 ابن یحرم المجموع وہم والست ان افراد المباحات اذا جمعت کان ذلک المجموع مباحاً
 کتاب التجنیس والمنزید مؤلفہ امام برہان الدین مرغنیانی صاحب ہدایہ میں ہر دوی ان علیا رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ لصدق بخاتمہ وھو فی الركوع فمدحہ اللہ تعالیٰ بقولہ یؤتون الزکوٰۃ

وہم را کہون یہ روایت تفسیر معالم و مدارک و مضیای و رازی وغیرہ میں بھی وارد ہے لکھتے ہیں کہ ظہر کے وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جب اس کو کچھ نہ ملا اس نے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر کہا کہ اے اللہ تو گواہ رہتیے کہ میں نے مسجد نبوی میں سوال کیا اور کچھ بھی کسی نے نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حالت رکوع میں تھے آپ نے اپنے داہنے ہاتھ کی انگلی خضر جبین الگوٹھی تھی ہاتھ کی طرف کر دی اُس نے آگے بڑھ کر انگوٹھی انگشت علی کرم اللہ وجہہ سے نکال لی انتہی۔ اب دیکھتے صدقہ ایک عبادت مالی ہو اور نماز عبادت بدنی اور اللہ جل شانہ نے اس جمع بین العبادتین کرنے پر سورۃ مائدہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوالبرکات لیسفی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرماتے ہیں کہ یہاں شان نزول فعل ایک کا ہے پھر صیغہ جمع کیوں فرمایا جواب دیا کہ اس میں رغبت دلائی سب آدمیوں کو کہ یہ ثواب کچھ ایک کے لئے نہیں جو کوئی اس طرح کرے گا ان سب کو ایسا ہی ثواب ملیگا اور لکھا مدارک میں وکالا یتدلل علی جواز الصدقت فی الصلوۃ یعنی آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ دینا نماز میں جائز ہے بناءً علیہ جمع کر دینا عبادت بدنی و مالی کا نص کتاب اللہ سے جائز بلکہ قابل مدح و ثنا معلوم ہوا۔ دارمی محدث نے کتاب الاضاحی میں روایت کی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو میٹھ سے قربانی کئے جب ان کو ذبح کے لئے قبلہ رو لٹا یا تب آپ نے یوں پڑھا اِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنَسْکِیْ وَحَیَاۤیِ وَهَمَّآۤیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ اٰمَرْتُ وَاَنَاۤ اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ اللّٰہُمَّ اِنَّ هٰذَا مِنْکَ وَلَکَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖٖ وَسَلَّمَ تَسْمِیَ اللّٰہِ وَکَبْرٌ وَذِیْہِ یعنی اول حضرت نے دو آیتیں پڑھیں پھر فرمایا یا اللہ یہ قربانی تیرے فضل و کرم سے ہے اور تیری ہی رضا مندی کے لئے جو محمد و اس کی امت کی طرف سے پھر آپ نے بسم اللہ واللہ اکبر فرما کر ان کو ذبح کیا اور سلم کی حدیث میں دعا مانگنا ایک دوسرے موقع قربانی میں اس طرح بھی آیا ہے اللّٰہُمَّ تَقْبَلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ اُمَّتِ مُحَمَّدٍ اس کو غور سے دیکھتے یہ کیا ہے وہی عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے اور ظاہر ہے کہ دو قسم کی عبادت کرنے والے ایک قسم کی عبادت کرنے والے سے افضل ہوں گے اور کیونکر منع ہو جمع بین العبادتین حق سبحانہ فرماتا ہے فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ یعنی سبقت چاہو نیکیوں اور تفسیر روح البیان میں ہے والمزاد جمیع انواع الخیر اور ایسا ہی تفسیر عزیزی میں ہے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی عبادت و خیرات بدنی و مالی جس کسی سے جسد رہ سکے سب مامور بہا ہیں شرعاً ۛ

مغالطہ

بعض متکرمین ایصال ثواب عدم جواز کی یہ علت بیان کرتے ہیں کہ یہ نذر نیازیں بایں ہیئت کذاتی قرون ثلثہ میں پائی نہیں گئیں اور جن کا حدوث بعد قرون ثلثہ کے ہو وہ بدعت ہو اور واجب ہے ترک کرنا اس کا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ ایصال ثواب ایک مفہوم کلی نوعی یا جہتی کہنا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر اب تک برابر پایا جاتا ہے اس میں ذرا تغیر و تبدل نہیں اور طریق ایصال ثواب جس کو ہیئت کذاتی کیسے تفسیر کیا گیا ہے یہ اس کے افسر و میں اور افراد و اشخاص کے متحد اور ایک ساتھ ہونا از قبیلہ محالات ہے

پس قرونِ ثلثہ میں جو صورتیں ثواب رسائی کی تھیں باعتبار اپنے تعین اور شخص کے وہ افراد ہیں اور بعد قرونِ ثلثہ جو ذرائع ثواب رسائی کے ہیں باعتبار اپنے تعین اور شخص کے انکے مغائر دوسرے افراد ہیں پس مسئلہ کا یہ کہنا کہ یہ نذر نیازیں پائیں ہیئت کذائی قرونِ ثلثہ میں نہ تھیں اور جن کا حدوث بعد قرونِ ثلثہ کے ہو وہ بدعت واجب ترک ہے یہ حقیقہ لوگوں کو بہکانا اور دھوکہ دیکر اس کا تھیر سے ان کو باز رکھنا اور اپنے کو منافع الخیر قرار دینا ہے اور آپ کو معلوم ہے کہ ان نذر نیازیوں اور فائزہ کے کرنے کا طریقہ کیا ہے جن عالم جاہل عوام خواص سے پوچھتے سو یہی کہہ دیا کہ بروقت نیاز کے یہ کہتے ہیں کہ خداوند اس ماحضر کا ثواب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا شہداء کریم یا فلاں بزرگ یا عزیز کو پہنچا اس بیان سے یہ ظاہر ہے کہ نیاز دینے والا ماحضر کا ثواب پہنچا تا ہے نہ کہ نفس ماحضر کو اور ثواب کا پہنچانا اس بات پر موقوف ہو کہ یہ ماحضر اول خدا کی نذر کی جاتی ہو اور اس کے صلہ میں خدا کی طرف سے جو اس کو ثواب ملتا ہو اسکی نسبت خدا سے یہ درخواست ہوتی ہے کہ خداوند ان کے کھلمے میں جو تو نے مجھ کو ثواب عطا کیا ہے تو یہ ثواب میری طرف سے فلاں شخص کو پہنچا پس وہ شی جو خدا کی نذر کی گئی اور صرف اس کا ثواب کسی بزرگ یا عزیز کو پہنچا گیا وہ شی مندر خدا کیس طرح حرام ہوگی ان نذر و مندور خدا کو حرام کہتے تو جتنی قربانیاں جو خدا کی نذر کی جاتی ہیں وہ سب حرام ہوتیں مگر جتنے حرام کہنے والے ہیں اس کو ٹیڑھی رغبت سے کھاتے ہیں کسی کی زبان سے یہ نہیں نکلتا کہ ہم حرام کھا رہے ہیں الحاصل یہ نذر نیازیں جو خدا کے واسطے ہوتی ہیں اور ان کا ثواب بزرگوں اور عزیزوں کو پہنچا کر ان کی روح کو خوش کیا جاتا ہے اور اللہ کی طرف سے ان پر نزول رحمت کا ہوتا ہے پس یہ ثواب رسائی جس کا ثبوت شرعی حدیثوں سے ہے اس کو آپ شرک و بدعت کہہ کے لوگوں کو نفرت دلاتے ہیں اور اس کا زہر کو بند کرنا چاہتے ہیں جن کو ثواب پہنچا یا جاتا ہے ان کو ثواب سے محروم کرتے ہیں اس ثواب کے پہنچانے سے رو میں خوش ہوتی تھیں ان پر نزول رحمت کا ہوتا تھا ثواب پہنچانے والا سختی ثواب کا ہوتا تھا اس جیلہ سے غرابا مساکین کا پیٹ بھرتا تھا ان سب کی آپ نے ریڑھا رومی قیامت کے دن یہ سب آپ کا دامن پکڑ کر ہر ایک خدا کے سامنے فرادی ہونگے ہوق آپ کی کیا گت ہوگی

مزارات پر جمع ہو کر قرآن خوانی کا بیان

ملا علی قاری علامہ جلال الدین سیوطی قاضی شہنا اللہ پانی پتی رحمہم اللہ سب لکھتے ہیں روی عن سفیان قال کان الانصار اذا مات لهم الملیت اختلفوا الی قبره ویقرؤن القرآن حضرت سفیان سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ انصار کا دستور تھا جب ان کے خولیش و اقارب میں سے کسی کا انتقال ہوتا تو وہ اسکی قبر پر جاتے اور قرآن پڑھتے تھے علامہ عینی شرح ہدایہ کے باب الحج عن الغیر میں لکھتے ہیں ان المسلمین یجمعون فی کل عصر و زمان ویقرؤن القرآن ویهدون ثوابهم لموتاهم و علی هذا اهل الصلاہ والد یا نة من کل مذهب من المالکیة و الشافعیة و غیرہم ولا ینکرو ذلک منکر فکان اجماعاً اس سے واضح ہے کہ ہر زمانہ میں مسلمان جمع ہو کر قرآن شریف پڑھ کر اس کا ثواب اپنے موتی کو

بخشتے ہیں اسپر کل مذہب کا اتفاق ہے اس کا کوئی انکار نہیں کرتا اور اس قسم کی ثواب رسانی پر سب کا اجماع ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے قراءۃ القرآن عند القبور عند محمد رحمہ اللہ لا تکرک و مشائخنا رحمہم اللہ اخذوا بقولہ و ہل ینتفع و المختار انہ ینتفع کذا فی المضمحلات یعنی قرآن پڑھنا قبروں پر امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے اسی کے قول کو لیا ہے اور مردہ نفع پاتا ہے قرآن خوانی سے یا نہیں مختار یہ ہو کہ نفع پہنچتا ہے اور نسخۃ القدر میں ہے و اختلف فی اجلاس القادرین لبقراءۃ عند القبور و المختار عدم الکراہۃ اور نسخۃ القدر میں ہے کہ علماء کا اختلاف ہے قاریوں کے بٹھانے میں تاکہ قرآن پڑھیں قبر پر مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں تمام ہوا کلام نسخۃ القدر فتاویٰ عالمگیریہ میں جوہر و نیرو سے نقل کیا ہے و یستحب اذا دفن المیت ان یجلسوا ساعة عند القبر بعد الا نفاذ بقدر ما یبخر جزو و یقسم لہما یتلون القرآن و یدعون للمیت اور در مختار میں ہے و یستحب جلوس ساعة بعد دفنہ لدعاء و قراءۃ بقدر ما یبخر الجزو و یفرق لحدہ معنی دونوں عبارتوں کے یہ ہونے کے مستحب ہے بعد دفن میت اس قدر بیٹھنا کہ اونٹ نچ ہو کر اس کا گوشت تقسیم ہو جاوے پڑھتے رہیں قرآن اور دعا کریں میت کے لئے انتہی اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے رد المحتار میں اور نقل کی اسپر دو حدیثیں ایک سن ابی داؤد سے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ جب فارغ ہوتے دفن میت سے ٹھرتے اسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثابت قدم رکھے جواب دی میں کیونکہ اب اس سے منکر نکیر کا سوال ہوگا۔

دوسری حدیث فقیہ شامی نے نقل کی ہے جو فصل سوم باب دفن المیت مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ مسلم موجود ہے جب کا خلاصہ یہ ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جانکنی کے وقت اپنے بیٹے کو وصیت کی تھی کہ کرب میں مر جاؤں میرے جنازہ کے ساتھ نہ آگ لیجا نا نہ کسی رونے والی کو لیجا نا اور جب مجھ کو دفن کر چکے پھر مجھ پر مٹی ڈالکر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھیرے رہنا جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاوے تاکہ مجھ کو نہ بھاری وجہ سے تسلی رہے اور میں جان لوں کہ میرے خدادے بھیجے ہوئے فرشتوں سے میں کبس طرح نبیقا ہوں اسی بنا پر فقہا تحریر فرماتے ہیں کہ قبر کے اندر آگ کی پکی ہوئی چیز جیسے پختہ اینٹ یا پختہ برتن یا چونہ یا قلعی استعمال میں نہ لایا جاوے نہ جنازہ کے ساتھ آگ یا حقہ لیجاویں جو لوگ قرآن خوانی کو منع کرتے ہیں دو ایک علماء کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اور اس کو نہایت مستحکم جانکر اپنی کتابوں میں درج کرتے ہیں پہلی سند مانعین کی یہ ہے کہ شیخ شرح سفر السعادت میں کہتے ہیں کہ عادت نبوی نبوہ کہ بلے میت جمع شود و قرآن خواند و خست مات خواند نہ بر سر گور و نہ غیر آل و ایں مجموعہ بدعت است یعنی عادت نبوی نہیں تھی کہ میت کے لئے غیر وقت نماز میں جمع ہوں اور قرآن پڑھیں اور ختم کریں نہ قبر پر نہ کہیں اور یہ سب بدعت اور مکروہ ہے یہ مانعین کی خیانت ہے آدمی عبارت نقل کردی اور آدمی چھوڑ دی شیخ شرح سفر السعادت میں اس عبارت کے بعد فرماتے ہیں شیخ ابن ہمام در شرح ہدایہ گفتہ کہ اختلاف کردہ اندر نشان از قاریان تا بخوانند نزد قبر و مختار عدم کراہت است در شرح سفر السعادت صفحہ ۳۵۲ یعنی قرآن خوانی کے لئے قاریوں کو قبر کے پاس بٹھانے میں اختلاف ہے اور مختار عدم کراہت جواب کہاں گئی وہ کراہت آدمی عبارت نقل کی اور آدمی چھوڑی دین میں یہ خیانت اور چھوڑی بھی وہ جس میں

مذہب صحیح اور رائج کا بیان تھا ایسی قطع و بریکر تو جو چاہو کتابوں کی طرف نسبت کر کے جاہلوں کو دہوکہ دیکتے ہونی بھی
 شیخ اشعۃ اللغات صفحہ ۱۰۰ میں فرماتے ہیں: "و مختار آئنت کہ خواندن قرآن بر سر قبر مکر وہ نیست خلافاً لبعض کذا قال شیخ
 الابن الہام یعنی مختار مذہب یہ ہے کہ قرآن کا پڑھنا قبر پر مکر وہ نہیں ہے بخلاف بعض کے ایسا ہی ابن ہمام نے
 فرمایا اور مولوی سہتی صاحب نے مائت مسائل کے جواب سوال ہشتاد و سوم میں لکھا ہے: "حافظاں را برائے
 قرآن نشانند نزد قبر و این مسئلہ علماء را اختلاف است مختار ہمین است کہ جائز است بشرطیکہ با واریت
 جمع شدہ قرائت نہ کنند یعنی حافظوں کو قرآن خوانی کے لئے قبور کے پاس بٹھانا مختلف فقیہوں کی مختار یہی ہے کہ
 جائز ہے بشرطیکہ با واریت جمع ہو کر نہ پڑھیں پس اگرچہ صاحب سفر السعادت نے مستدل کے نزدیک قرآن خوانی کو
 مکر وہ و بدعت لکھا ہے لیکن کلام امام محمد و احمد بن حنبل اور کتب فتاویٰ اور مولوی سہتی صاحب نے بخوبی ثابت ہو گیا کہ
 قبر پر قرآن پڑھنا مکر وہ نہیں نہ جمع ہو کر نہ علیحدہ علیحدہ اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ختم نہ کرنے سے منع اور اگر بہت لازم نہیں آتی اس لئے کہ آپ بہت افکار و عبادت و غیرہ اور اصلاح امت اور تعلیم و ترویج
 مسلمانوں میں مصروف رہتے تھے اسقدر فرصت کہاں پاتے اور یہ بھی ہے کہ آپ کی ایک دعا اور صرف نماز جنازہ
 پڑھ دینا ہمارے ختمات قرآن اور اجتماع اذکار سے نہایت افضل اور کامل ہوتا تھا اور بعد آپ کے انصار نے امتوات پر
 قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور ان کے بعد تمام امت میں رائج ہو گیا۔ دوسری سند مانعین کی یہ ہے کہ وہ اپنے
 رسائل میں نصاب الاحساب کی عبارت نقل کرتے ہیں: "آن ختم القرآن جہراً و سہی فی الفارسیہ سید پارہ خواندن
 مکر وہ انتہی" جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے اندر قرائت امام کی سننا اور اس وقت چپ ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے
 لیکن اگر خارج نماز کے کسی مقام پر قرآن پڑھا جاتا ہو اسکی استماع میں اور سامعین کے خاموش ہو جانے میں
 اختلاف ہے بعضے اس میں بھی فرض کہتے ہیں اور بعضے مستحب جو علماء مستحب کہتے ہیں ان کے نزدیک کچھ مضائقہ
 نہیں کہ لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں بلند آواز سے اور جو فرض کہتے ہیں ان کے نزدیک جائز نہیں فتاویٰ فقیہ میں ہے
 بکروہ للقوم ان یقرؤا القرآن جملةً لتضمنہا ترک الکلام لئلا یضاعوا لہا و یبطلوا کذا فی
 فتاویٰ ابی الفصل الکرمانی و قبلہ لا باس بہ کذا ردی عن عین الاثمۃ الکرباسی و عن نجم
 الاثمۃ الحکیم یہ دونوں روایتیں جواز و عدم جواز کی جلی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت
 کی ہیں ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ جو لوگ علماء و مفسرین میں منع کرتے ہیں انہوں نے یہ دلیل
 قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا ہوا سب سے
 منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب بیکار کر پڑھیں گے تو قرآن شریف کا سننا جو فرض ہے وہ ترک ہو گا
 دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جن عالموں نے منع کیا انہوں نے جہر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ صاحب نصاب الاحساب
 کی عبارت میں جس کو مانعین مستدل تھے میں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع
 کرتے ہیں صاحب خزائنہ الروایات نے کتاب مفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدین عبارت: "در سید پارہ
 خواندن اختلاف است اگر خوانند چنان خوانند کہ یکدیگر نشنوند و مولوی سہتی صاحب کی عبارت گذر چکی ہے
 خلاصہ یہ ہے کہ جمع ہو کر آہستہ اگر قرآن پڑھیں خواہ قبر پر خواہ غیر قبر پر کسی کے نزدیک منع نہیں دیکھو جمع ہو کر

پڑھنا قرآن کا صحیح حدیث میں وارد ہے مسلم نے روایت کیا ہے کہ جس گھر میں لوگ اسلئے جمع ہوں کہ تلاوت کریں کلام اللہ کی اور پڑھیں آپس میں اُترتا ہے ان کے دلوں میں آرام و قرار و طمانیت اور سب طرف سے لے لیتی ہے ان کو رحمت اور گرداگرد ان کے پہرتے ہیں فرشتے دیکھو یہ کس قدر فضیلت عظمیٰ ہے علاوہ یہی قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ تذکرہ الموتی صفحہ ۳۶ میں فرماتے ہیں حافظ شمس الدین ابن عبد الوہاب گفتہ از قدیم در ہر شہر مسلمانان جمع می شوند و برائے اموات قرآن میخوانند پس اجتماع شدہ و خلال از شعبی روایت کردہ بودند کہ انصار وقتیکہ کسے می مرد از انہا بسوئے قبر آدمی رفتند و برائے او قرآن میخوانند ترجمہ۔ حافظ شمس الدین ابن عبد الوہاب نے کہا کہ قدیم سے ہر شہر میں مسلمان جمع ہوتے ہیں اور اموات کے لئے قرآن شریف پڑھتے ہیں پس اسپر اجماع ہو گیا اور خلال نے شعبی سے روایت کی کہ انصار میں سے جب کوئی آدمی مر جاتا تھا تو وہ سکی قبر کی طرف جاتے تھے اور اس کے لئے قرآن شریف پڑھتے تھے یہ ہیں وہ قاضی صاحب جنہیں بعض نے منکرین میں سے بہت ہی وقت کہا ہے ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ مزار پر جمع ہو کر قرآن پڑھنا جائز ہے اور مذہب مختار یہی ہے ۔

فاتحہ مرحہ سوم جہلم ربی عرس وغیرہ کا بیان

شرح برنخ وغیرہ میں ہے اخراج النس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللبلة الاولی عسيرة علی المیت فتصد قواعنه وینبغی ان یواظب علی الصدقة للمیت سبعة ايام و قيل اربعون روایت ہے انس بن مالک سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلی رات سخت ہے میت پر پس خیرات کرو واسطے اسکے اور چاہئے کہ سات دن تک ہمیشہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے اور بعضوں نے کہا کہ چالیس دن تک اس لئے کہ ان دنوں میں میت کا میلان اپنے گھر کی طرف ہوتا ہے فتاویٰ غائب میں ہے ویتخب ان یتصدق عن المیت الی ثلثة ايام وان زاد علیہ فهو افضل یعنی مستحب ہے کہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے تین دن اور بعضوں نے کہا ہے سات دن تک اور بعضوں نے چالیس دن تک یہ روایتیں خزائن الروایا اور شرح برنخ وغیرہ میں ہیں اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی لکھا ہے تفسیر عزیزی میں کہ موت کے بعد اپنے اپنائے جنس کی طرف لگاؤ باقی رہتا ہے زندوں کی مدد مردوں کو خوب پہنچتی ہے اور وہ امیدوار رہتے ہیں صدقات اقربا وغیرہ کے۔ مدارج النبوة میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۷۰ روز سویم بخانہ اہل عوارفتن و دعائے خیر کردن و طعام فرستادن سنت است از انکہ حضرت رحمۃ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز سویم بخانہ آل جعفر بن ابی طالب تشریف برد و فرزندان جعفر را ولاری نمود و دعائے خیر کرد مرایشان را و طعام فرستاد انتہی ترجمہ۔ مدارج النبوة میں ہے کہ تیسرے دن مائت والوں کے گھر میں جانا اور دعائے خیر کرنا اور کھانا بھیجنا سنت ہے اس سبب سے کہ حضرت رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم تیجہ کے

دل آل جعفر ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تشریف لیگئے اور حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادوں کی دلداری کی اور دعائے خیر خاص ان کے لئے فرمائی اور کھانا بھیجیا اس سے یہ ثابت ہوا کہ تہجہ کے روز اہل میت کے گھر کھانا بھیجا اور دعائے خیر کرنا سنت ہو تفسیر غزیری میں سورۃ اذا السمار النشفت کی تفسیر میں والقسم اذا التسق کے نیچے مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس طرح تحریر فرماتے ہیں مدد زندگان بر دکان دریں حالت زود میرسد و دکان منتظر لحوق مدد از ایں طرف میباشند و چنان گمان بردند کہ ہنوز زندہ ایم ولہذا حدیث شریف در احوال قبر وارد است کہ مردہ مسلمان در انجامی گوید دعویٰ اصلی یعنی بگذاردیم را تا نماز خوانیم و نیز وارد است کہ مردہ دلائل حالت ماتہ غریق است کہ انتظار فریادرسی می برد و صدقات و ادعیہ و فاتحہ دریں وقت بسیار بجا رمی آید و ازین سمت کہ طوائف بنی آدم تا یکسال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دریں نوع امداد و کوشش تمام نمایند الی آخرہ (تفسیر فتح العزیز پارۃ عم سورۃ اذا السمار النشفت) ترجمہ - اس حالت میں مردوں کو زندہ کی مدد بہت جلد پہنچتی ہے۔ اور مردے اس طرف سے مدد پہنچنے کے منتظر رہتے ہیں۔ ان کو گمان ہوتا ہی کہ ہم زندہ ہیں۔ اسی لئے حدیث شریف میں احوال قبر میں وارد ہے کہ مسلمان آدمی وہاں (نیکو بن سے) کہتا ہے۔ مجھ چھوڑو میں نماز پڑھوں گا اور یہ بھی وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں ڈوبنے کی مثل فریادرسی کا منتظر ہوتا ہے۔ اور صدقے دعائیں فاتحہ اس وقت اس کے بہت کام آتی ہیں۔ یہی باعث ہے کہ بنی آدم کے گروہ ایک سال تک اور خاص کر چالیس روز تک موت کے بعد ایں نوع کی امداد کے اندر پوری کوشش کرتے ہیں۔ اس عبارت شاہ صاحب سے تہجد سوئی و بیسویں اور چالیسویں اور سہ ماہی اور ششماہی و برسی سب کا ثبوت کامل نکل آیا جس کا دل چاہے تفسیر غزیری فارسی نکال کر دیکھ لے۔ یہ مضمون مع بعض مضامین زندہ نہیں پائو گیا۔ ارباب النصاب خیال فرمادیں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایام مردہ کی امداد وغیرہ کے لئے کیا علت صحیح شرعی پیدائی کہ مردہ کا دل ان ایام میں کچھ ادھر ہوتا ہے کچھ ادھر اور زندوں کی مدد ان ایام میں جلدی پہنچتی ہے پھر اس علت صحیح پر غرت کیا یہ حکم کہ اس سبب سے یہ بات ہو کہ آدمی اپنے اموات کو ایک برس تک اور خاص کر ایک چلہ تک مدد کرتے ہیں دیکھتے برس دن تک کی امداد میں یہ رسیں سب مردہ اہل اسلام یعنی سوئم و ہم چلہم بسم ششماہی سالینہ سب داخل ہیں پھر شاہ صاحب نے اس رول اسلام کو رد نہیں کیا بلکہ اسکی تصدیق فرمائی۔ یعنی اپنے مدعا پر اس امر مردہ کو دلیل لائے پس بطور دلیل لانا شاہ صاحب کا اس امر معین مقرر و راجحی کو آورند کہ ان کو کسی وجہ سے دلیل صحیح اسپر ہے کہ یہ فعل جو عام طور پر طوائف بنی آدم میں رائج ہے حق اور صحیح ہو۔

وارثان میت کی تعزیت کے واسطے شرع شریف میں تین روز مقرر کئے گئے ہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولا یاس کاہل المصیبة ان یجلسوا فی البیت او فی مصیبت ثلاثۃ ایام والناس یا تو نھم ویجزو نھم یعنی کچھ مضائقہ نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھنا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک اسیں آدمی آویں گے ان کے پاس اور تسلی اور تشفی دینگے اہل ماتم کو انتہی۔ تیسرے دن کے معین کرنے میں یہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان ایام میں آمد رفت اہل تعزیت کی رہتی ہے لوگوں کے بلانے اور جمع کرنے میں چنداں مشقت نہوگی اجتماع مومنین سہولت سے ممکن ہوگا اور یہ بھی ہے کہ جو قرب جوار کے مواضع و قصبات میں ان کے اقربا و دوست آشنا رہنے والے ہیں

بعد وصول خبر وہ بھی اکثر شریک امداد فاتحہ و ختم قرآن و کلمہ طیبہ کے ہو جاویں گے پس تعیین تیسرے دن کی مبنی اس
مصلحت پر ہے اور تعیین کچھ ہماری مقرر کی ہوئی نہیں بلکہ تیسرا لایام سے علما و دین اور مفتیان شرع متین کی
قرار دی ہوئی ہے جیسا کہ ملا علی قاری اور سیوطی اور علامہ عینی وغیرہم کے کلام سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جمیع مذہب
کے علما و صلیا کل شہروں میں کل زمانوں میں جمع ہو کر ختم قرآن کرتے رہے ہیں اس پر اجماع امت ہے باقی جو
بیہودہ باتیں لوگوں نے نکالی ہیں مثلاً اس میں شادی کے سے تکلف کرنا عمدہ عمدہ فرض بچھانا یہ باتیں عجیب ہیں
چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام شرح سفر السعادت میں صاف اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے: "اما اس
اجتماع مخصوص روز سیوم و ارتکاب تکلفات و دیگر صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام انتہی
نیز اپنے ترجمہ فارسی مشکوٰۃ باب البکار عن المیت میں لکھتے ہیں: "باک نیست نہ شستن تا سہ روز و زمانہ یاد سجد
و آنچه مردم در ایں زمان از تکلفات کنند ہمہ بدعت و شیخ و نام شروع است" کلام شیخ سے ثابت ہوا کہ مصیبت زدوں کو
بٹھانا گھڑیں یا مسجد میں تین روز تک جائز ہے لیکن نتیجہ کے دن اس مخصوص صورت سے فقط جمع ہونا اور تکلفات
بیجا کرنا اور یتامی کا مال بے وصیت صرف کرنا بدعت اور حرام ہے کیونکہ فناوی وغیری کے صفحہ ۴۴ میں شاہ صاحب
فرماتے ہیں: "دوم آنکہ بہیت اجتماعیہ مردمان کثیر مجتمع شوند و ختم کلام اللہ کنند و فاتحہ بر شیرینی و طعام نمودہ تقسیم
در میان حاضران نمایند" ایں معمول در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین نہ بود اگر کسی این طور کند باک نیست
زیرا کہ درین قسمتیج نیست بلکہ فائدہ احیاء و اموات را حاصل میشود" (ترجمہ) (قبروں پر سال میں ایک دن معین
کر کے جانے کی) دوسری صورت یہ ہے کہ بہیت اجتماعیہ کثیر آدمی جمع ہوں اور ختم کلام اللہ کریں اور شیرینی
یا کھانے پر فاتحہ دیکر حاضرین میں تقسیم کریں یہ طریقہ زمانہ پیغمبر خدا و زمانہ خلفائے راشدین میں معمول نہیں تھا اگر کوئی
اس طرح کرے کوئی حرج نہیں اسلئے کہ اس طریقہ میں کوئی برائی نہیں بلکہ زندوں اور مردوں کو فائدہ حاصل ہوتا ہے
شاہ صاحب کے اس جواب سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) عوس کے لئے دن معین کرنا جائز ہے (۲) قبروں پر
بہیت اجتماعیہ آدمیوں کا جمع ہونا جائز ہے (۳) شیرینی یا کھانے پر فاتحہ دینا اور حاضرین میں تقسیم کرنا جائز ہے
خواہ ان حاضرین میں مالدار بھی ہوں (۴) جو امر زمانہ رسالت و زمانہ خلفائے راشدین میں معمول نہ ہو اگر اس میں
کچھ بُرائی نہ ہو تو جائز ہے شاہ صاحب موصوف ہمیشہ ہر سال اپنے والد کا عوس کیا کرتے تھے ان پر مولوی عبدالحکیم
صاحب ملتان نے یہ اعتراض کیا کہ تم نے عوس کو فرض سمجھ لیا ہے سال بال کرتے ہو؟ اس کا جواب شاہ صاحب
مرحوم نے تحریر فرمایا جیسا کہ زبدۃ النصائح کے صفحہ ۴۲ میں مرقوم ہے: "کہ ایں طعن مبنی است بر جہل حال مطعون علیہ
زیرا کہ غیر از فرض شرعی مقررہ لا یمکن فرض نمیداند آرسے زیارت قبور و متبرک بعت جو صالحین و تلاوت قرآن
و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر حسن و خوب است بہ اجماع علما و نوین روز عوس آنست کہ آں روز مذکر انتقال
ایشان باشند از دارالعل بدار التواب" شاہ صاحب کے کلام سے معلوم ہو گیا کہ فاتحہ بخیر و طعام و شیرینی رسوم صاحب
مقررہ صلحاء و معمول بہ علما سے ہے حضرت قطب عالم شیخ عبد القدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوب صدو
ہشتاد و دوم مکتوبات قدوسی میں جناب مولانا جلال الدین قدس سرہ کو لکھتے ہیں: "اعاس پیران بر سنت پیراں
بہ سماع و صفائی جاری دارند" یعنی پیران طریقت کا عوس ان بزرگوں کی روش پر سماع اور صفائی کیساتھ جاری

رکبیں صفائی کے لفظ سے خالی ہونا منکر است ظاہر ہو اور فائدہ نفع نیز یہ بھی عرس خالی منکر است جاری رہا ہوا ہو جو کوئی فائدہ نفع
 شاہ صاحب میں ہونیکے باوجود اپنے بزرگوں کا کلام رد کرے اسکو اختیار ہی حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب کا حال سنئے حضرت
 شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو چاہیں حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اس کا نام الاراشین فی مبشرات النبی الامین رکھا ہو
 اسکی بائیسویں حدیث میں نقل کیا ہو کہ مجھ کو میرے والد ماجد نے خبر دی کہ میں ایام وفات رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
 کھانا کیا کرتا تھا تاکہ اسکے ذریعے اتصال حاصل ہو ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ ایک سال مجھ کو کچھ مانتھنہ آیا جس سے کھانا پکوانا
 صرف چتے بھنے ہوتے موجود تھے وہی لوگوں میں بانٹ دئے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ کے آگے
 وہ چنے رکھے ہوئے ہیں اور آپ ایسے خوش ہیں کہ شاشت چہرہ ظاہر ہوا ایک عبارت فقہی کے ملاحظہ فرمائیے رد المحتار میں ہے دوی
 ابن شذیبة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبور الشهداء باحد علی داس کل حول الحدیث ترجمہ ابن شذیبة نے
 روایت کی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہدائے اہل قیروں پر ہر سال کے اول تشریف لیا کرتے تھے۔ یہی عرس کی اصل ہے
 جب حضور نے شہدائے اہل قیروں پر سالانہ تشریف لیا تا ثابت ہو لوگوں اتنی ہو جو حضور کی سنت کے اتباع کو موجب برکت نہ سمجھ گا
 اور جب اس سنت کی اتباع کیلئے بکثرت لوگ پہنچنے کو آپ ہی اجتماع ہو جائیگا پھر وہاں پہنچ کر تلاوت قرآن و ذکر و ایصال ثواب بہترین
 مشاغل میں اور یہ زیارت کی سنتیں بھی ہیں بعض نے فتاویٰ بزاز پر یہ عبارت اہل میت کے روز سوم کھانا تیار کرنے کے متعلق نقل کی ہو کہ
 مکروہ ہوتا ہے کہ کھانے کا پہلے دن اور تیسرے دن اور جمعہ کے دن اور یہ نہیں ظاہر کیا کہ اس میں برادری کی دعوت کو مکروہ کہا گیا ہو اور
 نہ بزاز پر یہ عبارت نقل کی ہو دان اتحدن و اطعموا للفقراء کان حسنا یعنی اہل میت فقر کیلئے کھانا تیار کریں تو اچھی بات ہو اگر
 صاحب بزاز کے نزدیک کراہت طعام مذکور باعث تعین ایام ہوتی تو یوں لکھتا دان اتحدن و اطعموا فی غیر الا یام المخصوصہ
 کان حسنا یعنی ان دنوں مخصوصہ کے سوا کسی اور دن میں کھانا تیار کرنا بھی بات ہی بی حد معلوم ہو کہ صاحب بزاز کے نزدیک کراہت
 باعث تخصیص ایام نہیں بلکہ اسنے یہ کہ وہ لوگ غریبوں کو نہیں کہلاتے تھے محض سفاخر یہ طور پر اپنے دوست آشنا غنیا کتبہ والوں کو
 کھلاتے تھے۔ اس واسطے کہ صاحب بزاز نے کہ اگر کھانا تیار کریں واسطے غریبوں کے تو اچھی بات ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں کی کتاب المظاہر والابحار
 میں فرماتے ہیں کہ ایام مصیبت میں غیافت ہر روز تلافی مثل شادی کیونکہ وہ سرور میں ہوتی ہے پس مصیبت میں نہ چاہئے اگر فقرار
 کیلئے کھانا پکانا یا کھانا چاہئے کہ شراح مینہ اصلی نے عبارت بزاز نقل کر کے ہسکوز کیا ہو اور اس کھانیکا مکروہ ہونا مسلم
 ہی نہیں کھا اور اس کراہت کو خلاف حدیث بتایا ہو اور حدیث جریر بن عبد اللہ بزاز پر کے حکم کراہت کا مدار ہو اسکو طعام وقت ہو پر
 حل کیا ہو۔ اسکے علاوہ طعام بجز فن کے جو ارچہ حضرت عاصم ابن کلیب کی حدیث سے استناد کیا ہو علی میں ہو کہ لا یخلوا عن نظر لاند
 لا دلیل علی الکراہۃ الا حدیث جریر بن عبد اللہ و انما یدل علی کراہۃ ذلك عند الموت فقط علی انه قد عارضہ
 ما رواہ الامام احمد بسند صحیح و ابوداؤد عن عاصم بن کلیب عن امیہ عن رجل من الانصالی قال خرجنا مع رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ فرأیت رسول اللہ و هو علی القبر یوصی الخاف لحدیث (ترجمہ) بزاز کا کلام نظر و عمر میں
 سے خالی نہیں کیونکہ اس حدیث جریر بن عبد اللہ کے سوا کراہت کی کوئی دلیل نہیں اور حدیث جریر فقط موت کے وقت اہل میت
 کے کھانا تیار کرنے کی کراہت پر دلالت کرتی ہو علاوہ بریں یہ بات ہو کہ اسکے معارض وہ حدیث ہو جسکو امام احمد نے بسند صحیح و ابوداؤد نے عام
 ابن کلیب سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ایک انصاری سے روایت کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں
 گئے میں نے حضور کو دیکھا قبر پر گورکن کو فونے تھے کہ قبر کو پانی سے کشادہ کر اور سر حاشیہ کشادہ کر پھر جب بدو دفن آپ واپس ہو تو حضور کو

میت کی بی بی کی طرف سے ایک عورت کو نوا لاوا۔ آپ نے قبول فرمایا اور تشریف لائے اور کھانا حاضر کیا گیا حضور نے اپنا دست مبارک رکھا اور قوم نے ماتھ ڈالے اور کھانا شروع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دین اقدس میں نعمت پھرتے تھے اور نکلے نہیں پھر آپ ارشاد فرمایا کہ میں جانتا ہوں یہ گوشت ایسی بکری کا جو اپنے مالک کی بغیر اجازت لیگتی ہو عورت کے دریافت کیا گیا اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے بیع کی طرف بکری خرید کرنے بھیجا نہ ملی تو میں نے اپنے بڑوسی کے پاس جس بکری خریدی تھی پیام بھیجا کہ جس قیمت پر بکری خریدی ہے میرے پاس بھی بڑوہ نہ ملا تو میں نے اسکی عورت کے پاس آدمی بھیجا اُس نے مجھے بکری بھیجی تب حضور نے فرمایا کہ کھلا دے یہ کھانا قید ہو گیا یہ حدیث اہل میت کے کھانا تیار کرنا بھی اباحت اور اسکی دعوت دینے کے جواز پر دلالت کرتی ہو پس جبکہ خود شائع مینہ المصلیٰ نے کراہت کو مسلم نہ رکھا ہم بھی مسلم نہیں سمجھتے جن حضرات نے یہ عبارت بڑا زیہ کی شرح مینہ سے نقل فرمائی تو ایک سطر کے بعد شرح مینہ میں ہنر اعتراض لکھا تھا کیوں نہ نقل فرمایا الحاصل حدیث عاصم بن کلیب سے ثابت ہوا کہ اہل میت کی دعوت قبول کرنی جائز ہے اور چونکہ نبی کریم بھی سب جماعت کی قیسا کھانا کھانیکے لئے بیٹھے تو یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی غنی بھی جو مصرف صدقہ نہیں ایسی دعوت میں شریک ہو جائے دست ہو پس مبنی جواز کا اس بات پر واجب اہل میت کھانا تیار کریں نہ واسطے ریا و سمعہ کے بلکہ بظن ثواب قربت وہ جائز ہے مولانا شاہ عبدالغنی محدث رحمۃ اللہ علیہ جن سے مولوی رشید احمد گنگوہی نے حدیث پڑھی تھی کتب النجیح الحاجہ شرح ابن ماجہ میں لکھتے ہیں واما صنعة الطعام من اهل الميت اذا كان للفقراء فلا بأس به لان النبي قبل دعوة المذمة التي مات ذبحها كما في سنن ابی داود یعنی کھانا تیار کرنا اہل میت کا جب بظن ثواب فقرا کیلئے ہوئے کچھ مضائقہ نہیں اسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کی دعوت اس عورت کی جب کا خاوند مر گیا تھا جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے یہی وہ حدیث عاصم بن کلیب کی جس کا حال اوپر لکھا گیا اور لکھا ملا علی قاری نے مرقاۃ میں بلا حدیث بظاہر مرید علی مافرد صحابہ مذہبنا من انہ یکبرہ اتخاذا الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعث لا سبوع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی ظاہر کھلے طور پر کرتی ہو اس سلسلہ کو جو بڑے مذہبیاں لوں نے قرار دیا ہے کہ کھانا تیار کرنا پہلے روز اور تیسرے دن اور ہفتہ بعد مرہ ہوا سکے بعد ملا علی قاری نے اپنے مذہب لوکی وجہ بیان کی کہ وہ خلاف حدیث کیوں حکم دیتے ہیں ان کا حکم محمول ہے ایسے مقامات پر کہ جسکے وارثوں میں کوئی چھوٹا لڑکا نابالغ ہو یا یہ کہ بالغ ہو لیکن غائب ہو یا موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اسکی رضامندی نہیں معلوم ہوتی اور کیا جائے یہ کھانا خاص مال ترکہ سے اور نہ کیا ہووے کسی ایک وارث نے اپنے مال سے اور آخر عبارت میں لکھا و تخذ لک یعنی جیسے عذر ہم نے بیان کئے ہیں ایسے ہی اور عذر مثل ریا و سمعہ وغیرہ کے جب پیش آئینگے انکے سبب کھانا میت کا منع کیا جاوے گا ہمارے صحابہ مذہب کی غرض یہ ہے کہ یہ کہ اہل میت کا دعوت کرنا اگر محض ثواب کیلئے ہو اور مبالغہ نہ کرے خالی ہو تب بھی مکروہ ہے حاشا و کلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جس فعل کے فاعل مجھے ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں الحاصل باقرار محدثین یہ حدیث مرفوع عاصم بن کلیب درباب جواز طعام اموات ایک اصل عظیم ہوا سکے مقابلہ میں کیا قول حجت نہیں ہو سکتا بعض نے امام نووی کا قول نقل کیا ہے اور شرح منہاج کا حوالہ دیا ہے۔ عبارت شرح منہاج کی یہ ہے ولا اجتمع علی المقبر فی الیوم الثالث و تقسم الورد و العود و اطعام الطعام فی الایام الخمسة و الثالث والخامس و غیرہ بدعت منوعہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ بعض آدمیوں نے بیض شہر نہیں کھانا قبر پر بھیجا اور اسی جگہ جا کر کھانا رکھ کر لیا تھا اس کو اہل فتویٰ نے منع کیا کہ مکروہ ہے کھانا ایجا یا قبر مرده پر یا یا م مخصوصہ میں فتادی بڑا زیہ میں تصریح ہے قبر پر کھانا لایا نیکی۔ ویکہ نقل الطعام الی القبر فی اللواتم یعنی مکروہ ہے کھانا ایجا یا قبر مرده پر یا یا م مقررین اور ضابطہ الاحتیاط بھی اسکی تصدیق پہنچتی ہے کہ لکھا ہے و یشرع الشرع عند الضبونی الحدیث الاکل فی المقابر یعنی یشرع ہے شریعت قبروں کے پاس حالانکہ حدیث میں آیا ہے کہ کھانا

قبرستان میں سخت کر دیتا ہوں دل کو پس علماء دین نے وجہ ممنوع اور مکروہی کی مخالفت حدیث شریف کے بیان کی ہو کہ احادیث سے
 قبروں پر کھانا پینا منع ہے یہ نہیں لکھا کہ یہ کھانا اور دواں جا کر تکلفات بہبودہ کرنا باعث خاص کر لینے دن کے مکروہ ہوا و نظاہر ہے کہ ان
 ملکوں میں جو فاتحہ دسویں بیسویں چالیسویں وغیرہ کی کرتے ہیں مقابلہ پر نہیں کرتے تو وہ جائز ہوتی بعض تابعین نے بحوالہ ملا علی قاری
 ایک عبارت علامہ طبری کی نقل کی ہے اس عبارت میں ہے "من اصر علی امر مندوب وجعل عونا ولم یعمل بالرحمة فقد اصاب الشیطان
 من الاضلال فلیف من اصر علی بدعتہ" ترجمہ ہے کہ جس شخص نے کسی مرتجب پر اصرار کیا اور اس کو واجب سمجھا اور رحمت پر عمل نہ کیا
 اُس پر شیطان کا قریب کچھ نہ کچھ چل گیا۔ سنئے اس عبارت میں غیر واجب کو واجب جاننا مذموم بتایا گیا ہے تو فاتحہ تہجد وغیرہ کو کوئی بھی
 واجب نہیں جاتا۔ لہذا یہ عبارت اس متعلق ہی نہیں ہونی اگر کسی زمانہ کے لوگ ایسا سمجھتے تھے ہوں تو ان کا حکم آج کل کے مسلمانوں
 پر کیسے جاری ہو سکتا ہے اور تازہ وزارت و زراعی بعض نے شاہ ولی اللہ صاحب کے وصیت نامہ کی یہ عبارت نقل کی ہے دیگر از عادت شنیعہ
 مردم اسراف است و دائم و چہلم و ششماہی و سالینہ الخ اور یہ اہل فضل نقل کی ہے اس میں کہیں نہیں ہو کہ تہجد ناجائز ہو بلکہ چہلم فاتحہ دوسری میں
 اسراف کرنا مذموم بتایا ہے اس سے نتیجہ عس کی حاکمیت کہاں نکلی بلکہ اجازت نکلی کہ اسراف بڑا ہی بے اسراف و درست ہوا و نظاہر ہو کہ صحت
 ایصال ثواب کو کوئی اسراف کہہ نہیں سکتا اسکے علاوہ اگر کوئی اور اسراف ہو تو وہ تہجد اور چالیسویں میں داخل نہیں اسکے مذموم ہونے سے
 اسراف کا ترک لازم آئے گا کہ فاتحہ تہجد چالیسویں وغیرہ کا حاصل شاہ صاحب نے چہلم وغیرہ کے کھانے کھانا ٹیکہ نہیں منع کیا بلکہ اسراف
 کرنا ٹیکہ عادت شنیعہ لکھا ہے شاہ صاحب کا منشا اسکے بند کرنے میں بند کرنا اسراف کا ہے چنانچہ اسکی بڑائی انہوں نے بیان کی ہے اور ہم بھی
 اسکو برا کہتے ہیں علامہ شامی نے ضیافت اموات کی شفاعت میں لکھا ہے جو کسا خلاصہ ہے کہ موتی کے کھانوں میں تبدیل اور شعیب
 روشن کیجاتی ہیں اس طرح کہ محافل شادی میں بھی انہوں اور طبلہ بجاتے ہیں اور گانا خوش آوازی سے ہوتا ہے عورتیں اور بے ریش لڑکے
 آتے ہیں جو کچھ قرآن پڑھتے ہیں اسکی مزدوری لیتے ہیں یہ یہ خلاصہ عبارت شامی کا جواب الجائز میں ہے معلوم ہوا کہ بعض جگہ ایسے
 اسرافات جاری ہو گئے تھے اور سیطرہ جو خاص اپنے احباب اور برادران اغنیاء میں حصص بطور توہنہ بندی تقسیم کرتے ہیں وغیرہ کو نہیں کہلاتا
 وہ بھی فی الجملہ اسراف اور خود نمائی میں خلل ہو وضع ہو کہ شرح منہاج میں جو گرا کہ ششماہی و سالینہ وغیرہ کا کھانا مکروہ ہے اس میں ایک یہ بھی
 سبب ہے کہ جو سختی پس کھانے کے میں انکو نہیں کھلاتے اور کھانا اس طرح کا تکلفی پکاتے اور اس میں طرح طرح کی زینتیں کرتے ہیں جس طرح
 شادی عوی کے کھانے میں دستور ہے ایسے کھانا ٹیکہ فقہا منع کرتے ہیں فتح القدیر وغیرہ میں ہے کہ احباب کی ضیافت تکلف اور زینت
 کے ساتھ اہل بیت سے لینا اور کھانا مکروہ ہے کہ یہ بات سرور میں جائز ہے موت میں سرور کہاں الحاصل جس فقہیہ کے کلام میں نعمت
 ہو وہ ایسے قسم کے کھانے کی حاکمیت ہو دلیل اسکی یہ ہے کہ صریح بزازہ وغیرہ میں موجود ہے "وان اتخذوا طعاما للفقرا کان حسنا" جو لوگ تعینات
 کے ساتھ ان فاقحات کو جائز کہتے ہیں وہ سب شرط کرتے ہیں کہ محض غنیا کو کھلا دینا ثواب صدقات میں محتہ نہیں چنانچہ محققہ اہل صلح میں ہے
 "سازی طعام مردہ چوں روزیوم مفتم چہل باید دی درویش اور نہ نباشد معتبر مولوی رشید احمد اور ان کے متبعین کہتے ہیں کہ سیوم
 میں مشابہت ہو کفار ہند کی اور حدیث میں من تشبه یقوم فہو ہم۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ تشبہ مصدر مشتق ہو لفظ تشبہ بالکسر شبہ
 کے معنی مانند پس تشبہ کے معنی مانند کسی کے ہو جا جا بہ معنی تشبہ کے معلوم ہوتے اب ہم منکرین سے دریافت کرتے ہیں کہ سیوم کرنا کیا
 کس بات میں مانند ہندو کے ہو جاتے ہیں ہم قرآن پڑھتے ہیں وہ قرآن نہیں پڑھتے اور ہم کلمہ طیبہ پڑھتے ہیں جو کفر شکن ہے وہ کلمہ
 نہیں پڑھتے ہمارے دوست احباب اور برادری جمع ہو کر کلمہ کلام پڑھتے ہیں ان کی برادری جمع ہو کر کچھ نہیں پڑھتی فقط اور فہمیت
 دکان اسکی کھلا دیتے ہیں اور قلم سیاری کتاب غیر کو ہاتھ لگو کر سوگ دینے کرتے ہیں اور کچھ ان کے یہاں اگر پڑھتا ہے تو فقط ایک طرف

برہمن پنڈت پڑتہاؤ شاہن میت اور بھائی برادری اور دوست آشنا کچھ نہیں پڑتے وہ اجتماع اور قسم کا ہوا ہمارا اجتماع وہ ہے جو
 باجماع اہل صلاح و دیانت جائز ہو جس کا علامہ عینی شراح ہدیہ کی عبارت گزرنی اور اگر کوئی مشابہت اس کا نام رکھے کہ اس کے یہاں رسوم کفر
 ہوتے ہیں تب اسے یہاں رسم اسلام یعنی کلمہ و قرآن ہوتا ہو تو انصاف کرنا چاہیے کہ یہ مشابہت کیا ہوئی یہ تو مخالفت ہوئی یعنی ہم وہ
 کام کرتے ہیں جو مخالف کفار میں کا فردہ کام کرتے ہیں جو مخالف اسلام میں وہ اپنے کام کرتے ہیں ہم اپنے مشابہت کے وقت اور عشا اور
 صبح صادق کے وقت ہم لوگوں کو اذان کہی اور نماز پڑھی انہوں نے ان تینوں متون میں قوس بجایا پوچھا کیا اب کوئی یہود اس کو مشابہت قرار
 دیتے لگے کہ ان دو متون میں اپنے طور کی عبادت کی انہوں نے اپنے طور کی پس لیا تھا اور اوقات تشبہ پیدا ہو گیا تو سب عقلا اس کی ہرزہ داری اور عقلی
 پر قہقہہ مارینگے اور یہ طریق بجایا لوگ بیت اللہ شریف سے واپس ہوئے وقت اب زمرہ لادیں تو کوئی یا وہ کو کہنے لگے کہ یہ تو تشبہ ہندو ہو گیا وہ بھی
 اپنی عبادت کا سے واپس ہوتے ہوئے گنگا کا پانی لاتے ہیں تم پانی زمرہ شریف کا لاتے تو سمجھنا چاہیے کہ یہ خرافات یہود تشبہ ہیں کالی سخت
 بیٹھلی کی دلیل ہو پس واضح ہوا کہ اگر من جرتہ بہ نظر ظاہری میں پیدا ہو جائے تو وہ ہرگز شرعاً ممنوع نہیں درنا مشابہت ہو کہ فقط تیس دن کی مناسک
 میں بھی مشابہت قوم ہند کی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ ہندوں میں جن قومیں عجیبہ کی قابل نہیں ہیں سو ان کے ساتھ تو کچھ بھی مشابہت ہوئی
 اور عقلاً میں ان کے ساتھ بھی مشابہت نہیں کیونکہ ان لوگوں کے قوانین متعلق گردش کو اکسے میں تیسرے دن تیسرے دن لوگ جب کرتے ہیں
 کہ گرو سامنے ہوا اور گرو چنگ کی گرو چو پانچ پختہ ہیں سامنے آجاتے ہیں تو جو وقت تک وہ گروں میں عبادت میں ہوتا پھر کبھی چار دن کبھی پانچ
 دن میں کیا جاتا ہے اور مسلمان تیسرے دن سے آگے نہیں ٹلاتے ان کو کو اکسے کچھ بحث نہیں انہوں نے شرع سے اصل پیدا کر کے کسی امر خیر
 کیلئے بنا بر مصالح میں معین کر لینا جائز ہے نہ عین کیا انہیں اہل اسلام شئی دیکھو اور تعین ہندوئی دیگر پس حکم تشبہ باعث مشارکت یوی بھی
 ٹوٹ گیا اور یہ مسئلہ شرعی ہو کہ جب ہمارے اور کفار کے درمیان کسی امر میں تفاوت اور امتیاز پیدا ہو جاتا ہو تو حکم تشبہ باطل ہو جاتا ہے جب مثلاً
 لغوی شن چکے اس معنی شرعی سننے صاحب بحر الرائق قاضی خاں سے نقل کرتا ہو کہ کفار کیا تشبہ بہرات میں مکروہ نہیں فانما نکل تشبہ
 کما یفعلون یعنی اسلئے کہ ہم بھی یہ طریق کھاتے پیتے ہیں اور دھنڑا میں ہو کہ اگر آدمی ارادہ کرے اس کے ساتھ مشابہت
 کا اور جس چیز میں مشابہت کرتا ہو وہ شرع میں مذموم بھی ہو شوق تشبہ مکروہ ہو اور مسلم رکھ اس حکم کو شامی نے اور مولوی سہیل صاحب
 کی تحریر سے بھی رسالہ رفع یدین میں معلوم ہوتا ہو کہ انہوں نے مشابہت کے مکروہ ہونے میں قصد کو معتبر رکھا ہو یعنی جب نہ پر اعتراض کیا گیا کہ
 ان ملکوں میں رفع یدین کرنے میں تشبہ روافض کے ساتھ لازم آتا ہو اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ ہم رفع یدین میں ارادہ تشبہ فرقوں گمراہ کا نہیں
 کرتے بلکہ اتفاقاً موافقت لازم آجاتی ہو انتہی ماعلی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ ہم کو مشابہت کافروں اور بدعتیوں کی کیا اسی بات
 میں منع ہو جو ان کے دین کا تقہ اور پختہ علامت ان کے فرقہ کی ہو انہیں منع مشابہت ہم ہر حال بدعتوں میں اب خیال کرنے کا مقام ہو کہ تشبہ
 جو حد میں منع اس کے معنی میں شرعاً پھر مکروہ ہونے کسی بات میں مشابہت نہیں نہ قرآن پڑھنے میں نہ چڑوں پر کلمہ پڑھنے میں یہاں تک کہ
 تیسرے دن کے تعین میں بھی شرکت نہیں کیونکہ ان کے تعین ملتے جلتے ہیں باعث تشبہ نہیں گمراہ مذکور کے پس تشبہ لغوی و شرعی کی طرح کا
 ہم کو ان کے ساتھ نہیں الحمد للہ علی ذلک اسماعیلی سب کے سب اس مسئلہ میں بے سمجھے ہو چکے حکم تشبہ نکالے یہ ہیں اور حدیث نبوی میں تشبہ
 بقوم فہم کہ نہایت درجہ بے عمل پڑھتے ہیں خصال ہو کلاء القوم کا یکا درون یقہ ہوں حل بیتا۔

خاتم المفسرین والمحدثین حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے تمام خاندان میں تہجہ کا رواج تھا شاہ ولی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی تہجہ
 شاہ صاحب نے اپنے بھائیوں کا بھی تہجہ کیا شاہ صاحب کے ملفوظات میں ہر دور رسوم کثرت ہجوم مردم آں قدر بودند کہ برین از صاحب است
 و مشتاد و یک ختم کلام امر بشمار آمد و یادہ ہم شد باشد و کلام احمد شریعت (ملفوظات صفحہ ۴۸) یعنی تہجہ کے روز آدمیوں کا ہجوم اس

کثرت سے تھا کہ شمار میں نہیں سکتا۔ کیا سنی ختم کلام اللہ شریف شمار میں آئے اور شاید اس سے زیادہ بھی ہو گئے ہوں اور کلمہ کی توانہا نہیں۔
 اگر کوئی یہ کہے کہ مطلق ایصال ثواب کے جائز اور حجت نہیں تو کس طرح کا شہ نہیں مگر تعین یوم و تخصیص تاریخ ایصال ثواب میں ناجائز ہے
 تو ہم کہیں گے کہ تخصیص کو وجہ مانعت قرار دینے کے کیا معنی اگر یہ ہیں کہ نفس ایصال معراج ان خصوصیات تو جائز ہے اور خصوصیت ناجائز
 کر دیا تو یہ کلام بے معنی ہوا سوائے کہ شے میں حجت ہو معراج ان خصوصیات کو صرف ایسا ہی مرتبہ پر وہ خارج میں پائی نہیں جاسکتی کہ جو چیز خارج میں
 موجود ہوگی وہ ضرور غرض ہو کہ موجود ہوگی تو جب وہ متحقق ہی نہیں وہ ناجائز ہے نہ ناجائز ہے کہ یہ دونوں فعل مکلف کی صفات ہیں اور افعال
 مکلفین معراج ان خصوصیات متحقق نہیں لہذا خصوصیت کو ناجائز کہنے کے معنی ہیں کہ ایصال ثواب ہی کو ناجائز کہا جاتا ہے اور اس کو منع کرنا
 ایک حیلہ ہے اور جب ہم ایصال ثواب کو احادیث اور فقہ سے جائز ثابت کر چکے اور وہ ضرور کسی وقت خاص میں کسی مکان خاص میں کی جاتی ہے
 خاصہ کہتے ہیں تو جب تک انہیں کی کوئی خصوصیت شرعاً ممنوع نہ قرار پائے تمام خصوصیات کے ساتھ ایصال ثواب جائز ہی رہیگا اور ناجائز کہنے
 والے پر خصوصیت کی مانعت ثابت کرنی ہوگی اور ان خصوصیت کے ممنوع کہنے کے معنی ہیں کہ مثلاً گیارہویں وغیرہ کی فاتحہ دلائیو لے اسے
 گیارہویں ہی تاریخ کو جائز کہتے ہیں وہ دیگر اوقات میں ناجائز جانتے ہیں اور جب مطلق ایصال ثواب جائز ہے تو اسے ایک تاریخ میں ناجائز کہنا دوسری
 تاریخ میں ناجائز کہنا خلاف شرع ہے کہ طلاق شرعی کو اپنی سائے سے مقید کرنا ہی اور یہ ناجائز ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایسی خصوصیت ضرور ممنوع
 ہو اور ہرگز مسلمانوں کے ایصال ثواب کے متعلق ایسے خیالات نہیں ہیں عام طور پر جہانگیر کے تجربے سے ثابت ہو رہی ہے کہ حضرت غوث غفر رحمۃ اللہ علیہ
 کی فاتحہ دلائیو لے اسے قسم کی خصوصیت کے قابل نہیں وہ لوگ دوسری تاریخ میں بھی فاتحہ دلاتے ہیں خواہ غوث ایک مسلمان کیساتھ بظنی کب
 روا ہو یا نہ کہہ جاسکتا ہو کہ ہم تو گیارہویں کی فاتحہ کہتے ہیں جو گیارہویں ہی کے دن ہوتی ہے اور دوسرے دن جو فاتحہ ہوگی وہ گیارہویں کی نہیں
 ہو مگر اس ناجائز کہنے والے نے اتنا بھی نہ سمجھا کہ یہ فاتحہ کی خصوصیت سمجھنے مذکور کہاں ہو یہ تو نام کی خصوصیت ہے کہ جو فاتحہ گیارہویں تاریخ
 کو ہوتی ہوگی گیارہویں کہتے ہیں اور یہ بیشک صحیح ہو کہ جو فاتحہ دوسری تاریخ میں دلائی جائے وہ گیارہویں کی نیاز کیونکر کی جاسکتی
 ہو۔ ہاں اگر دیگر یوم کو بھی گیارہویں تاریخ کہتے تو اسکی فاتحہ کو بھی گیارہویں کی فاتحہ کہتے والے میں غلطی ہے شائینا اگر یہ اعتراض درست
 ہو تو اس فتح کے جواز میں کلام نہ ہوا انتہی میں کلام ہوا جبکہ مطلب یہ ہوا کہ یہ فاتحہ جائز ہو اور نام صحیح نہیں ثواب بھی ہاں لایا جاتا
 ہو گیا کہ خاص گیارہویں تاریخ میں فاتحہ دلا ناجائز ہو جبکہ دوسرے دنوں میں بھی ایصال کو جائز جانتا ہو۔ یہ جواب ہر بنا پر منزل پروردہ
 نام کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں حقیقتہ الام یہ ہو کہ یہ جتنی تخصیصات ہیں عرفی تخصیصات ہیں کوئی اسے شرعی تخصیصات نہیں
 جانتا لوگوں نے اپنے مصالح اور آسانی کے لحاظ سے ایسی خصوصیت مقرر کر رکھی ہے اور اس خصوصیت کے بغیر بھی جائز جانتے ہیں اور ایسی
 خصوصیت میں کوئی قباحیت نہیں اور میں شک نہیں کہ وقت مقرر کرنا نہیں جو آسانی پر وہ مبہم میں نہیں کہ وقت کی پابندی میں
 جس طرح کام انجام پاجاتا ہو وہ مبہم رکھنے میں نہیں ہوتا کہ مبہم یہ ہوتا ہے کہ کج کر نیکے کل کر نیکے کو بی زائد گزرتا ہو اور کام انجام
 نہیں پاتا اور معین کرتے ہیں ہو جایا کرتا ہو اور یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا اور تمام متعلم کام اس طرح بخوبی انجام پاتے ہیں
 اسکو تخصیص شرعی قرار دینا خوش فہمی ہے اور اس تخصیص کے جواز میں صلا شگ نہیں عام طور پر ہندوستان کی مساجد میں اوقات
 نماز گھر ٹولٹ مقرر ہوتے ہیں کہ اتنے بجکر اتنے منٹ پر قائل نماز ہوگی تو کیا اس طرح جماعت کرنا ممنوع ہے جس میں میاں مذہب کو تمام وہ
 لوگ جماعت کے پابند ہیں وقت پر جانینگے اور اگر ایسے اوقات مقرر نہیں تو کیجئے عت ملیگ کسی نہیں اور اول وقت میں ہر نماز کیلئے اگر جماعت کا
 انتظار کرنا پڑیگا اور ظاہر ہو کہ پابندی نہ ہو تو بعض وقت گھنٹوں بیٹھا رہنا پڑیگا اور کارباری آدمی اتنا وقت نہیں خرچ کر سکتا
 پھر جماعت ملنے کا کیا طمینان ہو۔ سہی طرح تعمیر و سر کی نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ خلفائے راشدین سے اور سہیلے

صحاہ و تابعین جن کی امام عظیم اول امام محمد ابو یوسف تک بھی تعلیم علم دین کی اجرت نہ لیتے تھے اب علم دین کے پڑھانے پر خواہیں معین ہیں اور پہلے
جو کوئی روپیہ تینتاختا نفی طور پر دینے کو عالمی ریاست سے جانتا تھا اب چند دینے والوں کی نمائش ہوتی ہوئی نام سال ہلال کتابوں میں چھپتے ہیں جس کے
والا اگر بیٹے میں کچھ نامل کرے تو ایک پیرا بدھ متقاضی پہنچیں کیا جاتا ہے۔ پہلے مدارس اسلامیہ میں طریقیہ تعلیم اس طرح تھا کہ استاد پڑھتے تھے اور شاگرد
سنے تھے چنانچہ بخاری و مسلم ابو داؤد وغیرہ سب محدث لکھتے ہیں کہ ہمارے استادوں نے یہ حدیثیں ہمارے سامنے پڑھیں اور ہم کو تعلیم کیں جا بجا لفظ
حدیثا شامہ کہ غلط لہذا اللہ شرفا میں اب تک تیرہ سو برس ہو چکے ہیں دستور جاری ہو کہ استاد پڑھتا ہو اور شاگرد سننے میں اب بالکل یہاں متروک
ہوئے۔ ستان کے مدارس میں یہ طریقہ کہ شاگرد پڑھتا ہو استاد سنتا ہو علاؤ اسکے منطق اور علم ہیئت و ہندسہ وغیرہ جی کا سلسلہ یونانیوں تک
پہنچا تا آج صوبہ کی جوتیوں تک کی گردنگی تھی اور تحصیل میں داخل ہیں یوں ہیں مدارس میں اوقات درس اوقات امتحان آیام تعلیم و آیام تعطیل وغیرہ
تمام انتظامی امور مضبوط کئے جاتے ہیں تو یہاں تخصیص سے سزا جاتا اور ان پڑھنا بدعت ہو تخصیص کے ناجائز کہنے والوں کو چاہئے کہ اپنے یہاں سے
مدارس اٹھا دیں اور کہیں کہ نفس تعلیم تو جائز ہے اور تخصیص کہ فلاں قسم فلاں وقت تک سزا ہوگا اور فلاں جماعت میں فلاں فلاں کتابیں
ہوگی یہ سب بدعت ہیں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ کل تخصیص موجود نہ تھی لہذا یہ سزا اور اس تعلیم ناجائز بلکہ تعلیم و احادیث
کہ وقت بھی معین نہ ہوا اور کتاب بھی معین نہ ہو اور کئی علاؤ ضابطہ کے تحت میں نہ ہو کبھی ٹپنے والا صبح آجائے اور کبھی دوپہر اور کبھی شام اور کبھی رات کو
اور کسی روز صرف کی کتاب اور کسی روز کئی اور کسی روز منطق کی اور کسی روز فقہ کی اصول کی حدیث کی تفسیر کی اور یہ سب بھی کسی سلسلہ اور ترتیب کے ساتھ
تہوں ورنہ پھر تخصیص پیدا ہو کہ تعلیم ناجائز ہو جائیگی خلاصہ یہ کہ اس زمانہ کی طور تعلیم مدارس کو کہاں تک بیان کروں کہ سب سے کم علم آدمی بھی نامل کر گیا
تو معلوم کر گیا کہ بیک مدرسہ تعلیم دین کا اس ہیئت کا لڑائی اور ہیئت مجموعی کیشاہ گزرتوں نلشہ میں پایا نہیں گیا لیکن مالانہہ جائز کہتے ہیں اس کو
فقط سہاٹ پر نظر کر کے کہ گویہ خواص و لوازم بالائی سلف سے نہیں لیکن اصل تعلیم دین تو ثابت ہوا ان خواص سے انکی اصلیت باطل نہیں ہوتی اور یہ
نہیں کہتے کہ تعلیم جو اس ہیئت کا لڑائی سے ہو بدعت اور ضالہ ہے۔ ہی طرح اپنے دیگر امور غاۃ داری اور کام ملاقات و دیگر تفریح اور کھانے سونے
وغیرہ کسی کیلئے وقت مقرر کرنا ناجائز نہ ہوگا کہ ان کا جو شرع سے مطلق ہو اور تخصیص بدعت ہے یہ بدعت بدعت پکارا نیولے سب سے پہلے اپنے تمام
کاموں سے تخصیص کو اٹھا دیں اسکے بعد عرس و دیگر رسوم و چہلم وغیرہ کو منع کریں اپنے لباس وضع قطع میں اور ہر کام میں خصوصیت کو روا
لکھتے ہیں مگر ایصال ثواب میں خصوصیت آئی اور بدعت کا حکم نکاس سے تو یہی ثابت ہوتا ہو کہ یہ لوگ ایصال ثواب ہی کو منع کرنا چاہتے ہیں
الٰہی ایصال ثواب شرعاً مندوب و محبوب ہے آیات و احادیث و فقہ سے ہر کا جائز ثابت ہوا اور گیارہویں وغیرہ کی فائتہ بھی ہی ایصال ثواب کی
ایک فرقہ ہے بلکہ ایہ بھی جائز کہ مطلق کے جائز ثابت ہونیکے بعد افراد کا جائز ہوئی ثابت ہو جب تک افراد میں شرعاً قیادت ثابت نہ ہوا جائز نہیں
کہہ سکتے اور یہاں گیارہویں وغیرہ کے علم جواز کی کوئی دلیل نہیں قرآن میں اس کی ممانعت نہ حدیث میں نہ اسکے متعلق کوئی اجماع و قیاس و فقہاء
اور جب ناجائز ہوئی کوئی شرعی دلیل نہیں تو ناجائز کہنا غلط و باطل اور بدعت کا حکم نکالنا محض بے اصل آن لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں بدعت کہتے ہیں
اور بدعت کی کتنی قسمیں ہیں اور یہ کونسی بدعت ہے۔ جانا چاہئے کہ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں اور وہ کبھی واجب ہوتی ہو اور امتحان میں ہو تو کہ
۱۔ ای صاحب بدعتہ امی حرمتہ والا فقد یحون واجبہ کہ نصیب دلہ لکرو علی الفرق الضالہ و تعلم الخوالمفہم للکتاب السنۃ و مندوبہ کا حادث
خو رباط و دیگر کل احسان لم یکن فی الصدرا لاول و ملکو ہتہ کہ خزفۃ المساجد مباہتہ کا توسع بلذی الماکل و المشارب التیاب کما فی شرح الجامع
الصغر للمنادی عن تہذیب النودی و مثلاً فی الصریقۃ المحمدیہ للبرکلی یعنی یہاں بدعت ہے اور بدعت محرمہ ہے اور کبھی بدعت واجب
ہوتی ہو جیسا کہ فرقہ ضالہ کے دیکھ لے لیل قائم کرنا اور ہر قدر خوب پڑھنا جس قرآن و حدیث سمجھ سکیں اور کبھی بدعت مندوب ہوتی ہو جیسے
مسافر خانہ اور مدرسہ بنانا اور نیک کام جو صد اول میں نہ تھا اور کبھی مکروہ ہوتی ہو جیسے مسجود کو مرفوف کرنا اور کبھی مباح ہوتی ہے جیسے

حالی یہ لکھا کہ قاضی گلستان کے حنفی لکھنؤ کے ساکن گجرات تھے تمام عمر فتویٰ دینے اور لکھنے میں گذری تھی کلام شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے
اشعۃ اللمعات میں لکھا جو دو بعض روایات آمدہ ہست کہ فرج میت می آید فائزہ خود را شب جمہ میں نظر می کند کہ تصدیق می کند از ویسے یا نہ اور خزانہ الروایات
میں جو بعض بعض العلماء المحققین ان الروایات خلاص لیلیہ البجۃ ومنتشر فی والی مقابیر ثم جاوہر جمہ ترجمہ بعض علماء محققین سے ہو کہ روایات چھوٹی ہیں
جمعہ کی رات کو اور پھر باقی میں قبر کی طرف آتے ہیں یعنی جہاں اُنکے جسم مدفون ہیں پھر اپنے گھر کی طرف آتی ہیں جہاں حالت حیات نہا میں مقیم تھیں اور
صدیقین رشید تیری نے دستور القضاۃ میں لکھا کہ بیشک وہیں ہل بیان کی آتی ہیں ہر جمعہ کی رات کو اور دن کو پھر کھڑی ہوتی ہیں اپنے گھر دیکھنے کے سامنے پھر
پکارتی ہیں میری روح نکلیں اور اسے لے میرا بل لے میری اولاد امیرے رشتہ دار ہم پر ہلانی کرو ساتھ قبر کے اور یاد کرو اور مت بھولو اور اس کا ہمارا
ہماری غربت میں یار جو ہمہ کما کھتے ہیں جو ہمہ کما تھیں تھا پھر رو میں پھر جاتی ہیں اسی رقی ہوئی اور آواز نکلیں کہہتی ہیں یا اللہ نا امید کجوان کو اپنی رحمت کے
حیانا نا امید کجوانوں نے ہم کو دعا و صفت سے علی بن احمد غزالی نے کنز العباد میں بھی اس روایت کو نقل کیا جو ان صاحب کو نقل قاضی جو جس کتاب میں انکے خلاف
عقائد بیان تھیں اس کو کہہ یار کرتے ہیں یہ متبر نہیں کی ضعیف روایتیں ہیں اسلئے میں بغیر ذکر کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحق صاحب کے مولوی سختی نے ماہ مسائل میں
چند مقامات پر سند پکڑی جو اور خزانہ الروایات بھی انہوں نے سند پکڑی ہوئی دستور القضاۃ کے بھی سند پکڑی ہوئی مسئلہ سیم ماہ مسائل میں ہیں یہ کہ تھیں ان
بزرگوں کی مسلم الشہوت قابل سند میں غرضیکہ ان معتبر کتابوں کے موافق معلوم ہوا کہ جو لوگ خیر خیرات اور عمارت و رو وغیرہ نہیں کرتے اُنکے گھر دسے رو میں ہوتے
کی نگین نا امید کجوان کو کوسٹی بدعاتی حکمتی ہیں ہاں علیہ سلف میں دستور تھا کہ جمعرات کو صوفیہ تہذیب کی تھیں آخری صدی کے بعض علماء نے چھڑ دیا۔
تیسرے صاحب مجموعہ الروایات نے لکھا کہ جب کوئی شخص کھانے کھانا میکا ارادہ کرے اور روز و فوات بلکہ وقت و فوات کا خیال کرے اور اعتدال نکلیں اساعہ کو
یاد رکھے جہیں میت کی ریح عالم بالا کو پڑا کر گئی ہو اسلئے کہ اموات کی رو میں پائل عرسوں میں اس مقام و ساعہ میں غم تری میں جہاں نکاح انتقال
ہوتا ہے اس مناسبت ہی جو اس غم میں کھانا وغیرہ کھلایا جائے کیونکہ اس ریت کی ریح غم میں ہوتی ہو اور اس میں بڑی تاثیر ہو اسی طرح منقول ہے
خزانہ الجلالی اور جامع الجوامع مصنفہ علامہ جلال الدین سیوطی اور سر جالہد یونکہ مولانا جلال الدین بخاری اور شامی مظہری وغیرہ و اللہ اعلم بالصواب
فلیکن ہذا آخر الاما اید فی ہذا الباب اللہ مولانا ہادی للصدق والصلو اب (تقاریظ علماء دین)

جدید کتاب مکمل اور تاوی ہو مستفیدین باصفاء کے لئے موجب طمانیت ہے
اور ممکن کہ نظر کیلئے چرخ حدایت۔ فاضل مولانے شکر کیے ساتھ
اس کتاب کی کثرت اشاعت جس طرح زندوں کیلئے باعث تحفیل حسانت
اسی طرح مردوں کو قبر میں موجب ثواب۔ واللہ اعلم
ابوالاعجاز انامیہ زاحد انصاری مفتی والعلوم معینیہ عثمانیہ رگاہ علی جمیر شریف
آیصال ثواب کے استدلال کے سلسلہ میں اس سے زیادہ
کوئی رسالہ مفصل اور مدلل میری نظر سے نہیں گزرا۔

(احقر عزیز الاسلام کچھ بہاری مدرسہ معینیہ عثمانیہ جمیر شریف)
فاضل محمد عیسیٰ مسئلہ ایصال ثواب میں ہر قسم کے دلائل و روایات
کتب فقہ و احادیث و اقوال سلف سے جمع کر کے اس رسالہ میں درج
فرمائے رسالہ ہذا کے مطالعہ کر نیے ہر شخص مخالفین جواب دینے کے لئے
کامل استعداد حاصل کر سکتا جو خصوصاً عوام کے لئے نہایت اہم اور
ضروری چیز ہے۔ جزاء اللہ خیر الجبار

(مولانا محمد علی عثمانی مدرسہ خفیفہ صوفیہ جمیر شریف)

مجھے جو کچھ تحریر فرمایا ہو نہایت صحیح و متفق المراد ہے ہوں۔

(مولانا فقیر احمد شاہ کھلمپوری عفا عنہ الباری)

جس اس رسالہ کو ان سے آخر تک لکھا جو کچھ مجھے بھیجے تحریر فرمایا وہ موافق
قرآن و حدیث و اجماع امت ہے۔

(مولانا عبدالحق غفرلہ نائب صدر مدرس مدرسہ معینیہ عثمانیہ جمیر شریف)

فاضل مولانے رسالہ ہذا کو کمال متانت سے لکھا اور دلائل و براہین اقوال
علمائے فریق کیا ہے۔ جزاء اللہ خیر الجبار۔

(احقر محمد شعیب الدغفرلہ سہلمی مدرسہ والعلوم معینیہ عثمانیہ جمیر شریف)

قد اجاد اللہ لطف و احسانہ فاعلم لیلہ یا اولیٰ کا کتاب

(مولانا قادی عبدالرحمن عربی لکھنؤ مدرسہ والعلوم معینیہ عثمانیہ)

الحمد لله والصلوة علیٰ سیرہ محمد و آلہ و صحبہ

بلو ان سلام اس قدر علم شریعہ رسالہ ہذا کے اکثر حصہ مطالعہ کیا

اس فیصلہ حق خاتم لکھنؤ مولوی سلیم حنفی جیسے سید کی تحقیق و تفسیر کو

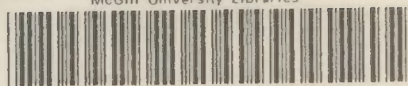
موافق مذہب اہل سنت صحیح اور مدلل پایا اگرچہ اس تمام اور اس مضمون کا

پہلا مطالعہ رسالہ بھی اہل فہم کے لئے مفید و کافی ہو لیکن جلد دلائل اور

اضافہ معلومات و مستقولات کے اعتبار سے مسئلہ جواز فاتحہ خوانی میں یہ



McGill University Libraries

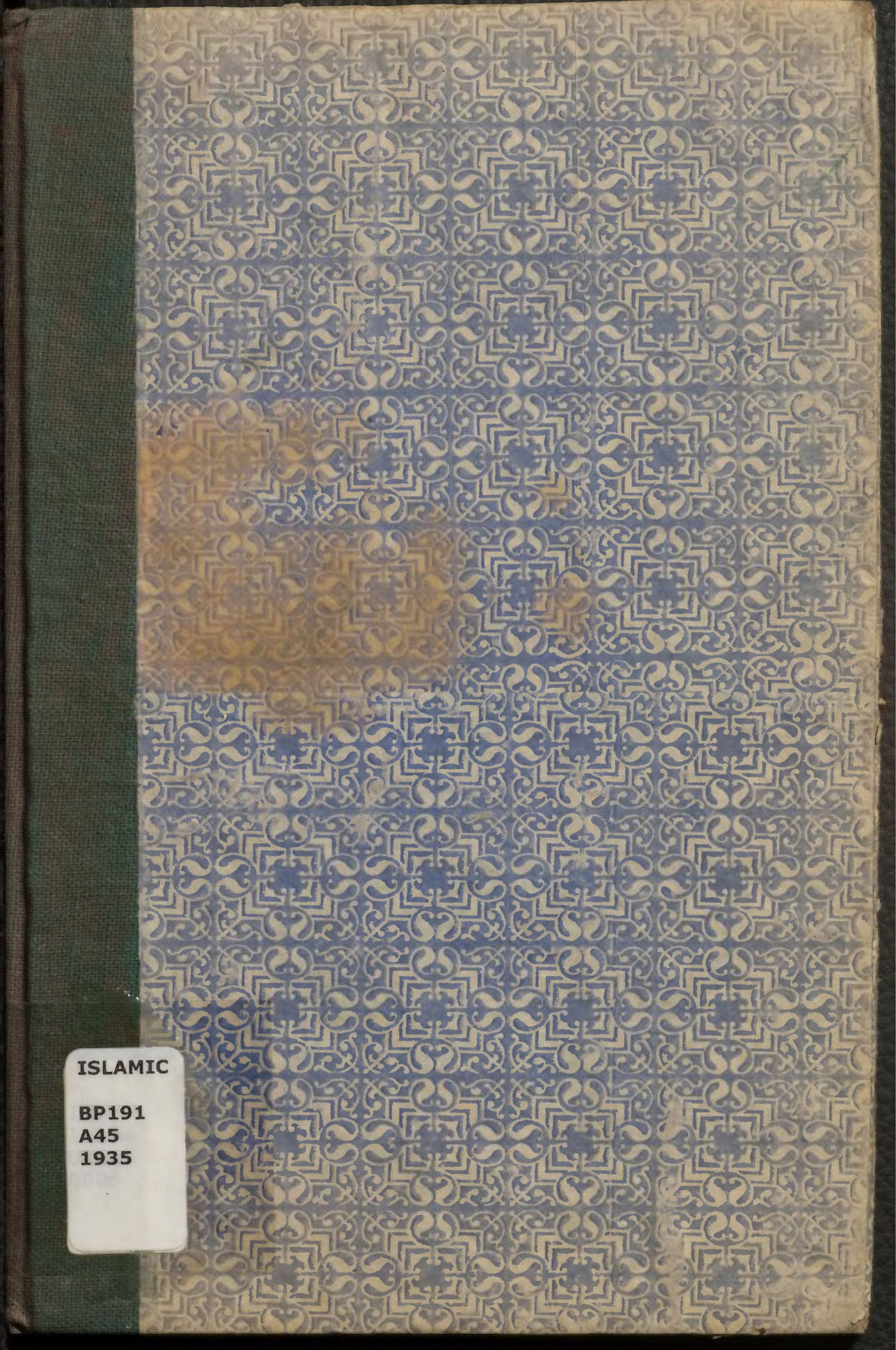


3 101 335 824 K



McGill
University
Libraries

Islamic Studies Library



ISLAMIC

BP191
A45
1935